

مواظف حكيم الامت اور ديني رسائل كي اشاعت كا امين

ماہنامہ الامداد لاہور

۱۴۴۲ھ

2021ء

سلسلہ تبلیغ نمبر

319

شوال

جون

خير الحيات وخير الممات

بہترین زندگی اور بہترین موت (قسط دوم)

291۔ کامران پلاک علامہ اقبال ٹاؤن، لاہور

فون 042-35433049 ٹیکس 35422213, 35422206

www.darululoomislamia.org

دفتر ماہنامہ الامداد
جامعہ اسلامیہ اسلامیہ



اداره اشرف التحقیق

والبحوث الإسلامية
جامع الإمام المشاط الإسلامي للعلوم والبحوث الإسلامية

مرطوب و عات



اجراء حسب ارشاد: شیخ الحدیث حضرت مولانا مشرف علی تھانوی قدس سرہ

مواعظ حکیم الامت اور دینی رسائل کی اشاعت کا امین

سید مقبول (مولانا) ڈاکٹر احمد میاں تھانوی
 لاہور
 پاکستان
 سید
 ڈاکٹر خلیل احمد تھانوی

شمارہ ۶

جون ۲۰۲۱ء

شوال ۱۴۴۲ھ

جلد ۲۲

خیر الحیات وخیر الممات

بہترین زندگی اور بہترین موت (قسط دوم)

از افادات

حکیم الامت مجدد المسد حضرت مولانا محمد شرف علی تھانوی
 عنوان و خواشی: ڈاکٹر مولانا خلیل احمد تھانوی

زیر سالانہ = / ۴۰۰ روپے



قیمت فی پرچہ = / ۴۰ روپے

ناشر: (مولانا) ڈاکٹر احمد میاں تھانوی

مطبع: ہاشم اینڈ حماد پریس

۱۳/۲۰ ار بی گن روڈ بلال سٹریٹ لاہور

مقام اشاعت

پابند پبلشنگ اسلام آباد لاہور پاکستان

35422213
35433049



ماہنامہ
 الامداد
 لاہور

جامعہ اسلامیہ اسلامیہ



۲۹۱۔ کامران بلاک علامہ اقبال ٹاؤن لاہور

وعظ

خیر الحیات و خیر الممات (بہترین زندگی اور بہترین موت) قسط دوم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حکیم الامت حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی قدس سرہ نے یہ وعظ ۱۴ شعبان المعظم ۱۴۳۲ھ، بمقام مکان موقوفہ حضرت حکیم الامت تھانہ بھون حضرت والا نے ارشاد فرمایا جس کو شیخ الاسلام حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی نے قلمبند فرمایا مردوں کے علاوہ سامعین میں ۶۵ مستورات بھی تھیں۔ حقیقت موت کو بیان کرتے ہوئے حضرت تھانویؒ نے فرمایا: ”موت کے متعلق لوگوں کے عقائد صحیح نہیں۔ اگر موت کے متعلق عقیدہ درست کر لیا جائے تو یہ خوف بہت کم ہو جائے گا۔ لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ مر کر آدمی ایک گڑھے میں اکیلا جا پڑتا ہے اور تمام لذات سے محروم ہو جاتا ہے۔ سو یہ بالکل غلط ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے لوگوں کو موت کی حقیقت بھی معلوم نہیں۔ یاد رکھو کہ موت صرف جسم عنصری سے منقطع ہو جاتا ہے“ طاعون اور وبائی امراض سے چونکہ موت کا اندیشہ ہوتا ہے اس لیے آدمی گھبراتا ہے جس کا سبب حق تعالیٰ سے بے تعلقی ہے اس کا علاج اللہ سے محبت پیدا کرنا ہے جس کا طریقہ اللہ کی نعمتوں کا تذکرہ اور کثرت ذکر ہے اللہ ہم سب کو اس کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

خلیل احمد تھانوی

۲۱/۱۲/۲۰۲۰

خیر الحیات و خیر الممات (بہترین زندگی اور بہترین موت) قسط دوم

صفحہ	عنوانات	نمبر شمار
۹	عشق حقیقی اور عشق مجازی کے بعد آثار متحد ہیں.....	۱.....
۱۰	ایک الی محبت بزرگ کی موت کے وقت حالت.....	۲.....
۱۱	حضرت سلطان الاولیاء کے جنازہ پر کسی مرید کے اشعار پڑھنے کی حکایت.....	۳.....
۱۱	سید الطائفہ حضرت حاجی صاحبؒ کے جنازہ کا حال.....	۴.....
	حضرت حافظ محمد ضامن شہید کی قبر پر فاتحہ پڑھنے والے کی حکایت.....	۵.....
۱۲	ایک بزرگ کا اپنی والدہ کی قبر پر فاتحہ پڑھنا.....	۶.....
۱۲	الی محبت کی موت.....	۷.....
۱۳	الی محبت کا مقام اور حال.....	۸.....
۱۳	حکایت حضرت قاضی محمد یحییٰ ابن اسلمؒ.....	۹.....
۱۵	ایک عاشق مہذب کی سرفراز کی حکایت.....	۱۰.....
۱۶	بعض اولیاء اللہ کا اعلیٰ مقام.....	۱۱.....
۱۶	حضرت سید صاحب کا مقام.....	۱۲.....
۱۷	حضرت سلطان مکیؒ کے سفر کی ایک حکایت.....	۱۳.....

۱۴ ایک مسخرہ کی مغفرت کی حکایت	۱۷
۱۵ قیامت میں اہل محبت کا حال	۱۸
۱۶ اہل محبت کو وحشت نہیں ہوتی	۱۹
۱۷ دنیوی معاملات بزرگوں کے ذمہ لگانا ان کی	
۱۹ بے ادبی ہے	
۲۰ ذکر مع الوساوس کا اثر	۱۸
۲۰ نان و ملو کا مصنف سنی نہیں ہے	۱۹
۲۱ فکر آخرت کی ضرورت	۲۰
۲۱ دوام کی ایک صورت	۲۱
۲۲ حق تعالیٰ شانہ کا بے اعتبار کم و کرم	۲۲
۲۳ حضرت غوث اعظم کی ایک حکایت	۲۳
۲۴ بعض کفار کے توفیق اسلام کا سبب صلہ رحمی ہوتا ہے	۲۴
۲۵ کسی کو حقیر نہ سمجھنا چاہئے	۲۵
۲۶ مراقبہ، انعامات و احسانات خداوندی کے لیے ایک چلہ کی	
۲۵ ضرورت	
۲۶ راہ چلنے سے حجابات اُٹھتے جائیں گے	۲۷
۲۷ سچی طلب کا اثر	۲۸
۲۸ شیطان کی چالیں کمزور ہوتی ہیں	۲۹

۳۰	شیخ کامل کی ضرورت۳۰
۳۰	اہل اللہ کا فیض عام۳۱
۳۱	تفسیر آیات متلوہ۳۲
۳۳	مال و جان کی قربانی کی ضرورت۳۳
۳۵	سات سو سے زائد تضاعف کا ذکر۳۴
۳۶	تضاعف فوق المتعارف۳۵
۳۸	تضاعف لیس پر دلیل۳۶
۴۰	موت سے فرار ناممکن ہے۳۷
۴۳	علاج کی دو قسمیں۳۸
۴۴	ایک ذہین بچہ کی حکایت۳۹
۴۵	طبائع کو دافع مرض بنانے کا نبوی نسخہ۴۰
۴۶	حکایت مفتی عنایت احمد صاحب مرحوم۴۱
۴۷	طریق حصول محبت الہی۴۲
۴۸	ازالہ بلا کا ایک ورد (کرونا سے بچاؤ کا وظیفہ)۴۳
۴۹	اسلفوظات المستثنی بہ الطاعون لمن فر من لطاعون۴۴
۴۹	اصل دافع مرض طبیعت ہے۴۵
۵۰	قوت قلب کا اثر۴۶
۵۱	اہل طاعون مثل شہداء۴۷

۴۸ شیطان سے بچنے کی صورت	۵۳
۴۹ وسوسوں کا علاج	۵۳
۵۰ دہاء میں اذان دینے کا حکم	۵۴
۵۱ مقام طاعون میں جانے سے مفید	۵۴
۵۲ طاعون میں دو حیثیتیں	۵۵
۵۳ خلاصہ کلام	۵۶
۵۴ اخبار الجامعہ	۵۷



گزشتہ وعظ کا آخری عنوان (حکایت مولانا احمد علی صاحب سہارنپوری رحمہ اللہ) تھا
عشق حقیقی اور عشق مجازی کے بعد آثار متحد ہیں

والعشاق یفسر بعضهم بعضا (اور عشاق میں بعض بعض کا بیان کرتا ہے)
 اس کی شرح میں ابن عطاء نے ایک عاشق کا قصہ لکھا ہے کہ اس کو کسی سے محبت
 تھی اس کی اطلاع محبوب کے اقارب و لواحق کو ہوئی تو انہوں نے اس کے سو درے (۱)
 لگائے ننانوے دروں تک تو اس نے ایک بھی آہ نہ کی اس کے بعد جو ایک درہ لگا تو اس
 نے آہ کی کسی نے ملامت کی کہ تو نے ننانوے دروں تک تو تحمل کر لیا (۲) اخیر میں ایک درہ کا
 تحمل نہ ہو سکا کہنے لگا تجھ کو اس کا سبب معلوم نہیں۔ بات یہ ہے کہ ننانوے دروں تک تو
 محبوب مجھے اور میری اس حالت کو دیکھ رہا تھا تو اس وقت مجھے یہ حظ (۳) آ رہا تھا کہ ہاں
 محبوب دیکھ رہا ہے کہ اس کی محبت میں میرے ساتھ کیا معاملہ کیا جا رہا ہے اس حظ نے الم
 ضرب (۴) کو محسوس نہ ہونے دیا جب ننانوے درے لگ چکے تو چلا گیا اس وقت مجھے
 ضرب کا احساس ہوا اس لیے اخیر درہ پر آہ کی اور گو یہ واقعہ عاشق مجازی کا ہے مگر عشق حقیقی
 اور مجازی کے بعض آثار متحد ہیں کیونکہ عشق تو دونوں جگہ مشترک ہے اس لیے ایک سے
 دوسرے کی تفسیر ہو سکتی ہے اور یہی توجہ ہے کہ حق تعالیٰ نے حضور ﷺ کو یہ مراقبہ تعلیم
 فرمایا ہے وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا (۵) اپنے رب کے فیصلہ پر صبر کئے
 رہو (اور استقلال سے جتے رہو) کیونکہ آپ ہماری آنکھوں کے سامنے ہیں فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا
 آپ ہماری آنکھوں کے سامنے ہیں اسی واسطے بڑھایا ہے تاکہ آپ پر کفار کی ایذا میں
 آسان ہو جائیں اور ان سے بجائے کلفت کے لذت حاصل ہو بتلادیا کہ جو کچھ آپ کے
 ساتھ برتاؤ ہو رہا ہے ہم سب دیکھ رہے ہیں اس مراقبہ کا یہ اثر لازمی ہے کہ کلفت تبدیل بہ
 لذت (۶) و راحت ہو جائے گی یہاں تک کہ سب سے بڑھ کر مکروہ اور ناگوار چیز موت
 ہے مگر عشاق کو وہ بھی لذت ہو جاتی ہے عارف شیرازی فرماتے ہیں:

(۱) سو کوڑے مارے (۲) برداشت (۳) مزا آ رہا تھا (۴) اس مزے نے مار کی تکلیف کا احساس نہ
 ہونے دیا (۵) سورۃ الطور: ۴۸ (۶) پریشانی لذت سے بدل جائے۔

غرم آن روز کزیں منزل ویراں بردم راحت جاں طلبم وزپے جاناں بردم
نذر کردم کہ گر آید بسرایں غم روزے تاور میکد شادان و غزلخواں بردم (۱)

ایک اہل محبت بزرگ کی موت کے وقت حالت

ایک دوسرے بزرگ کا واقعہ ہے کہ جب وہ مرنے لگے تو خوش ہو ہو کر یہ شعر پڑھ رہے تھے۔

وقت آن آمد کہ من عریاں شوم جسم بگذارم سراسر جان شوم (۲)
رہا یہ کہ مرنے کے بعد کیا ہوگا اس کے متعلق قطعی دلیل تو سوائے حدیث و قرآن کے اور کیا ہو سکتی ہے اور حدیث و قرآن میں عام مسلمانوں کے لیے اور خصوصاً اہل محبت کے لیے جو کچھ بشارتیں وارد ہیں وہ ظاہر ہیں لیکن وہ عام ہیں کسی خاص شخص کے متعلق حدیث و قرآن میں تفصیل وارد نہیں کہ کس کے ساتھ کیا برتاؤ ہوا (بجز چند صحابہ کے جن کے متعلق احادیث میں تعین کے ساتھ بھی کچھ وارد ہے) ہاں خاص طور پر بزرگوں کے واقعات بہت منقول ہیں جو قطعی تو نہیں ہیں مگر حسن ظن اور پھر تواتر معنوی (۳) یہ کہتا ہے کہ وہ واقعات صحیح ہیں اور ان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اہل محبت مرنے کے بعد بھی ایسے مطمئن ہونے اور کس درجہ چین میں ہوتے ہیں چنانچہ ایک بزرگ نے مرتے وقت یہ وصیت کی کہ میرے جنازہ کے ساتھ ایک شخص خوش الحانی سے یہ شعر پڑھتا ہوا جائے:

مفلسا نیم آمدہ در کوئے تو شہیا لہ از جمال روئے تو
دست بکشا جانب زنبیل ما آفریں بردست و بر بازوئے تو (۴)

(۱) جس دن دنیا سے کوچ کروں وہ دن بہت اچھا ہے راحت جان طلب کروں اور محبوب حقیقی کے پاس جاؤں۔ میں نے نذر کی ہے کہ اگر یہ دن نصیب ہو جائے تو خوش و غم اور غزل پڑھتا ہوا جاؤں (۲) "اب وہ وقت آگیا کہ میں عریاں ہو کر جسم کو چھوڑ کر سراسر جان بن جاؤں" (۳) خبر تواتر ایسی خبر کو کہتے ہیں جس کے نقل کرنے والے اتنے زیادہ ہوں جن کو عقل جھوٹا نہ کہے (۴) "آپ کے دربار میں مجلس ہو کر آئے ہیں، اپنے جمال کے صدقہ میں کچھ عنایت کیجئے ہماری زنبیل کی طرف ہاتھ بڑھائیے آپ کے دست و بازو پر آفریں ہے۔"

آخر یہ بزرگ پاگل اور بے وقوف تو نہ تھے جو بلا وجہ ایسی وصیت کر دی آخر کوئی بات تو تھی ان کو کچھ تو اطمینان تھا اور مرنے کے بعد ان اشعار سے کچھ تو حظ (۱) حاصل ہونے کی توقع تھی جو ایسی وصیت کی۔

حضرت سلطان الاولیاء کے جنازہ پر کسی مرید کے اشعار پڑھنے کی حکایت اسی طرح حضرت سلطان الاولیاء سلطان نظام الدین رحمۃ اللہ علیہ کے جنازہ کے ساتھ کسی مرید نے غلبہ محبت میں بار بار یہ شعر پڑھا۔

سر و سیمینا بھرا میروی سخت بے مہری کہ بے مایروی
اے تماشا گاہ عالم روئے تو تو کہا بہر تماشا می روی (۲)

اس کا یہ اشعار پڑھتا تھا کہ سلطان جی کی فحش کو وجد ہوا اور ہاتھ کفن سے باہر اونچا ہو گیا اس پر لوگوں نے اس مرید کو خاموش کیا کہ یہ کیا غضب کرتے ہو قیامت برپا ہو جائے گی جنازہ کے ساتھ خاموشی سے چلو غرض تھوڑی دیر میں سکون ہوا اور ہاتھ بدستور کفن کے اندر ہو گیا۔ دیکھئے اہل محبت کو موت کے بعد بھی کیسی بے فکری حاصل ہوتی ہے کہ مرنے کے بعد بھی وجد و حال باقی رہا۔

سید الطائفہ حضرت حاجی صاحبؒ کے جنازہ کا حال

ہمارے حاجی صاحب نے وصیت کرنا چاہی تھی کہ میرے جنازہ کے ساتھ ذکر جہر ہوتا چلے مگر مولوی اسماعیل صاحب نے اختلاف کیا اور کہا حضرت یہ ایک نئی بات ہے کہیں رفتہ رفتہ بدعت کا دروازہ مفتوح (۳) نہ ہو جائے حضرت نے فرمایا بہت اچھا جیسی رائے ہو جب جنازہ لیکر چلے تو سب لوگ خاموش چل رہے تھے کہ ایک عرب نے کہا مالکم مساکتین اذکرو اللہ خاموش کیوں چل رہے ہو خدا تعالیٰ کو یاد کرو۔ اس کا یہ کہنا تھا کہ بے اختیار سارا مجمع ذکر جہر کرنے لگا۔ مولوی اسماعیل صاحب کہنے لگے کہ میں نے (۱) مزہ آنے کا اقبال تھا۔ (۲) ”اے محبوب آپ صحرا میں جا رہے ہیں سخت بے مہری کہ بغیر ہمارے جا رہے ہیں اے محبوب آپ کا رخ اور جہان کا تماشا گاہ ہے آپ تماشا کے لیے کہاں جا رہے ہیں“ (۳) بدعت کا دروازہ نہ کھل جائے۔

تو حضرت کو اس امر کی وصیت سے روک دیا تھا۔ مگر اس کو کون روک دیتا۔ حق تعالیٰ نے حضرت کی مراد خود پوری فرمادی۔ یہ تو مرتے ہوئے اہل محبت کی حالت تھی اب مرنے کے بعد قبر میں ان کی حالت سنئے۔

حضرت حافظ محمد ضامن شہید کی قبر پر فاتحہ پڑھنے والے کی حکایت

ہمارے یہاں ایک بزرگ موجود ہیں حضرت حافظ ضامن صاحب رحمۃ اللہ علیہ ان کے مزار پر ایک صاحب کشف فاتحہ پڑھنے لگے جو صاحب مزار کو جانتے نہ تھے جب فاتحہ پڑھ چکے تو کہنے لگے بھائی یہ کون بزرگ ہیں یہ تو بڑے دل لگی باز ہیں میں نے جو فاتحہ پڑھنے کا قصد کیا تو فرمایا میاں جاؤ کسی مردہ پر پڑھو یہاں زندوں پر فاتحہ پڑھنے آئے۔ لوگوں نے کہا یہ بزرگ شہید ہیں کہا ہاں جیسی تو اپنے کو زندہ کہتے ہیں کیونکہ شہداء قبر میں زندہ ہوتے ہیں اور اس کے ساتھ زندہ دل بھی ہیں بعضے اولیاء نے غلبہ عشق میں فاتحہ و ایصال ثواب سے استغناء بھی ظاہر کیا ہے ان کو اس کی پروا نہیں ہوئی کہ ہمیں کوئی کچھ پڑھ کر ثواب بخشے جیسے مولانا نیاز فرماتے ہیں:

طبع فاتحہ از خلق نداریم نیاز عشق من از پس من فاتحہ خوانم باقیست (۱)

یہ نیاز ہو کر بھی ایسے بے نیاز بنتے ہیں (اس وقت نیاز محمد خان حضرت کے خادم سامنے تھے وہ اپنا نام سن کر ہنس رہے تھے اور حضرت نے بھی ان کی طرف اشارہ کر کے کچھ فرمایا جو مجھے یاد نہیں نہ نوٹ ہو سکا ۱۲ جامع) مگر یہ غلبہ حال ہے اور جن پر کمال عبدیت غالب ہے وہ یوں کہتے ہیں جیسے عارف شیرازی فرماتے ہیں:

اے کہ بر ما میردی دامن کشان از سر اخلاص الحمدے بخوان (۲)

ایک بزرگ کا اپنی والدہ کی قبر پر فاتحہ پڑھنا

ایک دوسرے بزرگ کا واقعہ ہے کہ وہ اپنی والدہ کی قبر پر فاتحہ پڑھنے جایا

(۱) ”نیاز مخلوق سے ہم کو فاتحہ کی طبع نہیں ہے میرا عشق میرے بعد فاتحہ خواں ہے“ (۲) ”اے وہ شخص جو دامن

جھاڑتے ہوئے گزر گیا ذرا ایک مرتبہ اخلاص سے سورۃ الفاتحہ پڑھتے جانا۔“

کرتے تھے تو ایک دن ان کی والدہ نے قبر میں سے ان کے ساتھ کلام کیا اور کہا بیٹا تم یہاں آتے ہی فوراً تلاوت قرآن نہ شروع کیا کرو کیونکہ قرآن کے انوار تم کو اس طرح گھیر لیتے ہیں کہ میں تمہاری صورت نہیں دیکھ سکتی بلکہ تھوڑی دیر گھبر کر پھر تلاوت شروع کیا کرو تا کہ میں تم کو جی بھر کر دیکھ لیا کروں۔ دیکھئے ان بزرگ کی والدہ کو وہاں برزخ میں کچھ تو اطمینان و راحت تھی جو ایسی بات کہی اب لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ بس مردہ یوں ہی مٹی کا ڈبیر ہو کر قبر میں پڑا رہتا ہے یہ غلط ہے بلکہ عالم برزخ میں مومن صالح کی روح کو دنیا سے بھی زیادہ راحت و اطمینان نصیب ہوتا ہے ابن القارض رحمۃ اللہ علیہ کی حکایت کتابوں میں لکھی ہے کہ جب ان کے مرنے کا وقت آیا تو آٹھوں جنتیں ان کے سامنے کر دی گئیں ”تَجَلَّتْ لَهُ الْجَنَّتَانِ الثَّمَانِيَةُ“ (آٹھوں جنتیں ان کے سامنے کر دی گئیں) ان کو دیکھ کر آپ نے منہ پھیر لیا اور کہا:

ان كان متولئى فى الحب عندكم ماقد رأيت فقد ضيبت ايامى (۱)

اگر میری محبت کی آپ کے یہاں یہی قدر ہے تو میں نے اپنے دن ہی ضائع کئے جو اہل کشف اس وقت موجود تھے وہ کہتے ہیں کہ جنتیں فوراً محبوب ہو گئیں اور ایک خاص جلی ہوئی جس کے ساتھ ابن القارض کی روح بھی پرواز کر گئی۔

اہل محبت کی موت

صاحبِ اہل محبت کی موت اس طرح ہوتی ہے بے فکری اور اطمینان کے ساتھ پھر وہ موت سے ڈریں گے یا اس کے مشتاق ہوں گے ابن القارض کے اس قصہ پر شیخ ابن القیم رحمۃ اللہ علیہ نے اعتراض کیا اور کہا ہے کہ یہ جنتوں کے کشوف ہونے پر ان کا اعراض کرنا اور یہ شعر پڑھنا بھلا ہے کہ یہ کسی جہل میں جلا تھے جس میں مرتے دم تک جلا رہے نہ معلوم وصال حق کی حقیقت انہوں نے کیا سمجھی جو جنتوں سے اعراض کیا اور ان کے انکشاف کو تفضیع (۲)

(۱) اگر محبت میں میرا رتبہ تمہارے نزدیک یہی ہے جو میں دیکھ رہا ہوں تو میں نے اپنا وقت ضائع ہی کیا

(۲) وقت ضائع کرنا کہا

اوقات کہا اگر میرے دل میں شیخ ابن القیم کی عظمت نہ ہوتی تو میں اس اعتراض کا جواب نہایت سخت دیتا لیکن میں ان کو بھی عاشق سمجھتا ہوں اور زاہدان خشک میں سے نہیں سمجھتا اس لیے میں اس کے سوا کچھ نہیں کہتا کہ ابن القیم بھی عاشق ہیں اور ابن الفارض بھی عاشق ہیں ہم کو دونوں کا ادب کرنا چاہئے نہ ان پر اعتراض کرنا چاہئے نہ ان پر۔

اہل محبت کا مقام اور حال

ہاں اتنا ضرور کہوں گا کہ اہل محبت کا مقام اور حال الگ الگ ہوتا ہے ایک عاشق دوسرے کے مقام کو بعض دفعہ نہیں سمجھتا اس لیے اعتراض کر دیتا ہے میرے خیال میں شیخ ابن القیم نے ابن الفارض کے مقام کو سمجھا نہیں ہے ورنہ ابن الفارض کی حالت اس سے ارفع ہے کہ دوسرے دم تک کسی جہل میں مبتلا رہیں ہاں یہ ممکن ہے کہ ان کا یہ قول غلبہ حال اور غلبہ سکر میں بطور ادلال کے صادر ہوا ہو بہر حال ہم دونوں کا ادب کرتے ہیں اور ان سے بھی یہی کہتے ہیں کہ آپ بھی باہم ایک دوسرے کا ادب کیجئے۔

حکایت حضرت قاضی محمد یحییٰ ابن اٹم

اور سنئے قاضی یحییٰ ابن اٹم رحمۃ اللہ علیہ جو بخاری کے شیوخ میں سے ہیں جب ان کا وصال ہو گیا تو کسی نے خواب میں دیکھا پوچھا کہ آپ کے ساتھ کیا معاملہ ہوا کہا مجھے حق تعالیٰ کے سامنے پیش کیا گیا اور وہاں سے سوال ہوا یا شیخ السوء عملت کذا یوم کذا و عملت کذا یوم کذا۔ ارے بڑے بڑے۔ بتلا تو نے فلا نے دن یہ عمل کیا اور فلا نے دن یہ کیا۔ جواب دے۔ میں اس سوال پر حیران ہو کر خاموش کھڑا رہا تو سوال ہوا ارے بڑھے بولنا کیوں نہیں، خاموش کیوں کھڑا ہے؟ میں نے عرض کیا الہی! میں ایک بات سوچ رہا ہوں۔ ارشاد ہوا وہ کیا میں نے کہا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ سے جو کچھ معلوم ہوا تھا آج میں دیکھ رہا ہوں کہ میرے ساتھ اس کے خلاف برتاؤ ہو رہا ہے۔ ارشاد ہوا تجھ کو کیا معلوم ہوا ہے میں نے عرض کیا حدثنا فلان عن فلان عن فلان

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یستحی من ذی الشیبة المسلم (۱) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ بوڑھے مسلمان سے شرماتے ہیں مگر میں دیکھ رہا ہوں کہ اس وقت میرے ساتھ برعکس معاملہ ہو رہا ہے۔ ارشاد ہوا کہ تمہارے راوی بھی سچے اور ہمارا رسول بھی سچا۔ جاؤ آج ہم تم کو محض بڑھاپے ہی کی بدولت بخشتے ہیں۔ سبحان اللہ کیا رحمت ہے۔ اور قاضی یحییٰ بن اکثم نے بھی کیسی ہمت کی کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے بھی حدیثا فلان عن فلان باقاعدہ سند کے ساتھ حدیث بیان کی۔ اس سے معلوم ہوا کہ عالم برزخ ہوا نہیں ہے کہ وہاں جا کر ہوش و حواس گم ہو جائیں گے بلکہ جس طرح یہاں بے تکلف باتیں کرتے ہیں ایسے ہی وہاں بھی کریں گے خصوصاً اہل محبت تو بہت ہی آزاد ہوں گے۔ یہ حدیث ان اللہ یستحی عن ذی الشیبة المسلم (اللہ تعالیٰ بوڑھے مسلمان سے شرماتے ہیں) سن کر ایک شخص نے ایک مسخرہ پن بھی کیا تھا مگر اس سے پہلے میں اور ایک مسخرہ کی حکایت بیان کرتا ہوں۔

ایک عاشق مجذوب کی سفر جج کی حکایت

مجھ سے سرائے میران میں ایک وکیل صاحب نے بیان کیا کہ سفر جج میں ایک شخص اس وضع سے چلا کہ اس کے ہاتھ میں ایک ڈمبلی تھی۔ اسے بھاتا اور ناچتا کودتا تھا لوگوں نے کہا میاں سفر جج میں یہ حرکت؟ کہا تمہیں کیا ہم جانیں اور ہمارا اللہ۔ لوگ یہ سمجھے کہ یہ کوئی مسخرہ ہے اسی حال سے وہ مکہ تک پہنچا۔ جب مطوف کے ساتھ طواف بیت کے لیے چلے اور دروازہ حرم کے قریب پہنچے تو مطوف نے کہا دیکھو وہ ہے بیت اللہ کیونکہ وہ دروازہ کے باہر ہی سے نظر آنے لگتا ہے بس یہ سن کا اس شخص پر ایک حالت طاری ہوئی اور اس نے وجہ کی حالت میں یہ شعر پڑھا:

چو رسی بکوائے دلبر ہسار جان مضطر کہ مباد بار دیگر نری بدیں تمنا (۲)
اور شعر پڑھتے ہی دھڑام سے گرا اور جان دیدی اس وقت معلوم ہوا کہ یہ

(۱) کنز العمال: ۴۲۶۳۴ (۲) ”جب مجذوب کے کوچ میں جاؤ تو جان مضطر کو حاضر کر دو ہو سکتا ہے دوبارہ اس تمنا کو نہ پہنچ سکو۔“

ہر کہ مرید سید گیسو دواز شد واللہا خلاف نیست کہ او عشق باز شد (۱)
اور مولانا فرماتے ہیں:

گر تو سنگ خارہ مرمر شوی چوں بصاحب دل ری گوہر شوی (۲)
اور کسی کا شعر ہے

آہن کہ بہارس آشنا شد فی الحال بصورت طلا شد (۳)
غرض دیکھئے وہ شخص ظاہر میں دنیا دار معلوم ہوتا تھا مگر سید صاحب کی ایک بار
زیارت کرنے سے خدا تعالیٰ نے اس کو یہ بزرگی عطا فرمائی اور کسی کو پہنچ نہ تھا۔

حضرت سلطان جی کے سفر کی ایک حکایت

اسی طرح حضرت سلطان جی ایک بار سفر میں تھے۔ نماز کا وقت آگیا۔ آپ
اس فکر میں تھے کہ کوئی دوسرا آدمی آجائے تو جماعت ہو جائے کہ اتنے میں سامنے سے
ایک گھسیارا گھاس کا گھنٹھ سر پر رکھے ہوئے آیا۔ سلطان جی نے اس سے کہا بھائی نماز
پڑھو گے؟ کہا ہاں، اسی واسطے آیا ہوں۔ فرمایا پھر جلدی وضو کر لو۔ کہا نظام الدین مسلمان
کہیں بے وضو بھی رہا کرتا ہے۔ اب جو سلطان جی نے غور کیا تو معلوم ہوا کہ وہ بڑے
مقام کا شخص ہے، معمولی بزرگ نہ تھا۔ تو ظاہری صورت سے کسی کو حقیر نہ سمجھو۔

ہریشہ گماں میر کہ خالی ست شاید کہ پٹنگ خفتہ باشد (۴)
ایک مسخرہ کی مغفرت کی حکایت

میں یہ کہہ رہا تھا کہ یہ حدیث ان اللہ يستحي عن ذی الشیبة المسلم (۵) کو
سن کر ایک شخص نے مسخرہ پن کیا کہ مرتے ہوئے ایک دوست سے وصیت کی کہ جب مجھ کو
دفن کر چکو تو میرے سر اور ڈاڑھی میں تمہوڑا آنا چڑک دینا۔ دوست نے کہا اللہ کے بندے
(۱) ”جو شخص حضرت سید گیسو دواز کا مرید ہو گیا۔ خدا کی قسم یہ کوئی غلط بات نہیں کہ وہ عشق باز ہو گیا“ (۲) ”اگر
تم سخت پتھر اور سنگ مرمر بھی ہو گے مگر جب اہل اللہ کے پاس پہنچو گے تو موتی ہو جاؤ گے“ (۳) جو لوہا پارس
کی پتھری سے ملا فوراً ہی سونا بن گیا“ (۴) ”ہر جنگل میں گمان مت لے جاؤ کہ خالی ہے، ممکن ہے کہ چیتا سویا
ہوا ہو“ (۵) ”اللہ تعالیٰ بوڑھے مسلمان سے شرماتے ہیں“ کنز العمال: ۴۲۶۳۔

زندگی میں تو دل لگی کیا ہی کرتا تھا کیا مرتے ہوئے بھی دل لگی کرتا ہے۔ بھلا اس حرکت سے کیا نفع؟ کہا تم کو کیا۔ اگر تم کو ہماری دوستی کا پاس ہے تو ہماری وصیت کو پورا کر دینا۔ خیر وہ ہنس کر اس پر راضی ہو گیا اور اپنے دل میں کہنے لگا کہ بڑا ہی دل لگی باز ہے کہ مرتے مرتے بھی ظرافت سے باز نہ آیا۔ چنانچہ دفن کے بعد اس نے وصیت پر عمل کیا۔ پھر ایک دن اسے خواب میں دیکھا۔ پوچھا کہ کیا حال ہے؟ کہنے لگا کہ مجھے حق تعالیٰ کے سامنے پیش کیا گیا۔ وہاں سے سوال ہوا کہ آپ نے وصیت کیوں کی تھی میں نے عرض کیا کہ الہی! میں نے سنا تھا کہ آپ بوڑھے مسلمان سے شرماتے ہیں۔ سو بوڑھا ہونا تو میرے اختیار میں نہ تھا، کیونکہ بوڑھا پے سے پہلے آپ نے بلا لیا۔ تو میں نے چاہا کہ بوڑھوں کی سی صورت ہی بنالوں۔ اس لیے آٹا ملنے کی وصیت کی تھی۔ ارشاد ہوا جاؤ تمہیں بخش دیا۔

قیامت میں اہل محبت کا حال

یہ تو برزخ کے واقعات تھے اور قیامت میں یہ حالت ہوگی: **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا سَتَزَلُّ عَلَيْهِمُ أَلْمَلِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ** (۱) فرشتے قبروں سے نکلے ہی بشارت دیں گے کہ دنیا کے فوت کا رنج نہ کرو اور آئندہ کسی مصیبت کا خوف نہ کرو اور جنت کی بشارت حاصل کرو جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا تھا اور ہر چند کہ قیامت کا دن بہت ہولناک اور سخت ہے مگر مسلمان کے لیے خصوصاً اہل محبت کے لیے وہ نہایت آسان ہوگا۔ حدیث شریف میں آتا ہے کہ قیامت کا دن پچاس ہزار سال کے برابر ہے، مگر مؤمن کے لیے ایسا معلوم ہوگا جیسا نماز کا وقت اور عشاق کے لیے تو قیامت کا دن تماشا گاہ ہے۔ میں نے مولانا فضل الرحمن صاحب سے ایک شعر سنا تھا، اس وقت وہ یاد آتا ہے:

عاشقان را روز محشر با قیامت کاریست عاشقان را جز تماشائے جمال یار نیست (۲)

(۱) ”جن لوگوں نے کہا کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے، پھر انہوں نے استقامت حاصل کی ان پر فرشتے اترتے رہتے ہیں اور ان سے کہتے ہیں کہ تم خوف نہ کرو اور غمگین نہ ہو اور اس جنت کی بشارت حاصل کرو جس کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے“ سورۃ الفصلت: ۳۰ (۲) ”عاشقوں کو قیامت اور روز محشر سے کیا کام ان کو تو اپنے محبوب (اللہ) کے دیدار کی تمنا ہے کہ وہ حشر میں ہوگا۔“

اہل محبت کو وحشت نہیں ہوتی

شاید یہاں کسی کو یہ خیال ہو کہ مسلمانوں میں بعض گنہگار بھی ہیں اور اہل محبت تو اپنے کو سب سے زیادہ گنہگار سمجھتے ہیں۔ تو قیامت میں گناہوں پر سزا بھی تو ہوگی۔ میں تو کہتا ہوں کہ واللہ مجھے تو یقین ہے کہ مسلمانوں کو بہت کم سزا ہوگی۔ حضرت حق ان کو تو کسی بہانہ سے معاف کر دیتے ہیں (سبحان اللہ! کیسی رجا اور کیسی محبت ٹپکتی ہے ۱۲) میرا یہ مطلب نہیں کہ یہ سمجھ کر تم حق تعالیٰ سے ڈرو ہی نہیں ڈرو ضرور اور دل میں بیہت رکھو، مگر ویسی ہی بیہت رکھو جیسی محبوب سے ہوا کرتی ہے۔ محبوب سے اس کے جمال و جلال کی وجہ سے بیہت ہوتی ہے۔ ہوا (۱) سمجھ کر وحشت اور خوف نہیں ہوتی۔ اس بیہت کو ایک شاعر نے خوب بیان کیا ہے:

سامنے سے جب وہ شوخ لڑبا آجائے ہے قہقہوں دل کو پر ہاتھوں سے گل جائے ہے
خلاصہ یہ کہ محبوب سے بیہت تو ہوتی ہے مگر وحشت نہیں ہوتی۔ اسی طرح حق تعالیٰ سے اور ان کی لقاء سے وحشت (۲) نہیں ہونی چاہئے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ محبت پیدا کرو، محبت کے بعد تم گنہگار ہو کر بھی حق تعالیٰ سے متوحش اور موت سے متنفر نہ ہو گے (۳) اور محبت کا وہی طریقہ ہے جو اوپر بتلایا ہے کہ حق تعالیٰ کی نعمتوں کو اور ان کے احسانات کو یاد کرو۔ دوسری بات یہ کہ اہل محبت کی محبت اختیار کرو اور تیسری بات اور بھی ہے کہ تھوڑی دیر ذکر کر لیا کرو، گو غلوں سے نہ ہو مگر غلوں (۴) کے لیے بھی نہ ہو۔ یعنی دنیا کے لیے نہ ہو۔

دنیوی معاملات بزرگوں کے ذمہ لگانا ان کی بے ادبی ہے

جیسے آج کل لوگ گیارہویں کرتے ہیں جس میں عموماً محض دنیا کی نیت ہوتی ہے کہ اس کے ذریعہ سے سال بھر تک برکت و عافیت رہے گی اور نہ کریں گے تو وبال (۱) ڈاروٹی بلا سمجھ کر (۲) اللہ کی ملاقات سے گمراہ نہیں ہوتی چاہئے (۳) اللہ سے وحشت اور موت سے نفرت نہیں ہوگی (۴) پیسوں کے لیے بھی نہ ہو۔

۷۷۷
۱۳۷۷

آئے گا۔ میں نے ایک شخص سے کہا تھا کہ تم لوگ ہم کو وہابی کہتے ہو اور یوں بدنام کرتے ہو کہ ان کو بزرگوں کا ادب نہیں۔ اور خود چہارے ادب کی یہ حالت ہے کہ دنیوی معاملات کے واسطے گیارہویں کرتے ہو کہ بڑے پیر صاحب ہمارے کھیت کی نگہبانی کریں گے یا دکان کی حفاظت کریں گے۔ کیا بزرگوں کا بھی ادب ہے؟ اس کا ان کے پاس کچھ جواب نہ تھا۔ غرض ذکر میں اس قسم کی نیت تو نہ ہو۔ اس کے بعد چاہے خلوص ہو یا کم از کم خلوئے ذہن ہی ہو (۱)۔ پھر اس میں خواہ قلب کو سکون ہو یا کہ وسوسے بھی آتے ہوں، اس کی کچھ پرواہ نہیں۔

ذکر مع الوساوس کا اثر

ذکر کو خلوص سے نہ ہو اور گو وسوسے ہی کے ساتھ ہو اثر سے خالی نہیں رہ سکتا۔ ذکر غیر خالص کا اثر ہوتا ہے کہ رفتہ رفتہ خلوص پیدا ہو جاتا ہے اور ذکر مع الوساوس (۲) کا یہ اثر ہوتا ہے کہ چند روز کے بعد وسوسے اسی ذکر سے دفع ہو جاتے ہیں۔

نان و حلوا کا مصنف سنی نہیں ہے

اب یہاں سے میں جواب دیتا ہوں کہ ایک شعر کا جو مشہور کا نہیں ہے بلکہ نان و حلوا کا ہے، جس کا مصنف شیعہ ہے بہاء الدین عاظمی، مگر واعظوں نے اس شعر کو مشنوی کی طرف منسوب کر کے عوام کا ناس کر دیا۔ وہ عام طور پر اپنے مواعظ میں اس پر زور دیتے ہیں کہ آج کل کے لوگوں کا نماز روزہ کچھ نہیں ہے محض بیکار ہے کیوں کہ نماز کی حالت میں دوسے ان کو گھیرے رہتے ہیں۔ ذکر میں خیال منتشر ہوتا ہے اور اس پر یہ شعر پڑھ دیتے ہیں۔

بر زباں تسبیح و در دل گاؤں خر ایں چیں تسبیح کے دارو اثر (۳)

مگر میں تجربہ کی بناء پر کہتا ہوں:

ایں چیں تسبیح ہم دارو اثر (۴)

(۱) ذہن میں کوئی نیت نہ ہو (۲) دوسروں کے ساتھ ذکر کرتے رہنے کا یہ قاعدہ ہے (۳) زبان پر تسبیح دل میں گاؤں یعنی دنیاوی خیالات، ایسی تسبیح کب اثر رکھے (۴) "کر ایسی تسبیح بھی اثر رکھتی ہے۔"

عند
کور
لاہور

اور واللہ اگر مجھے اور بہادر الدین کو ایک جگہ جمع کر کے قسم دی جاتی کہ جو کچھ تم کہتے ہو اگر صحیح ہو تو قسم کھا لو، میں تو قسم کھا لیتا اور وہ ان شاء اللہ تعالیٰ ہرگز قسم نہ کھا سکتے۔ بہر حال اس کا انتظار نہ کرو کہ یکسوئی و اطمینان نصیب ہو تو اللہ کر اللہ میں مشغول ہوں۔

فکر آخرت کی ضرورت

بہت لوگوں کی عمریں اسی میں ختم ہو گئیں کہ پنشن مل جائے تو دینداری اختیار کریں اور گورنمنٹ سے پنشن سے پہلے ان کو دنیاوی سے پنشن مل گئی اور آخرت میں جا پہنچے۔ صاحبو! حق تعالیٰ کی طرف سے تو ہر وقت آپ کو یہ دعا ہے (۱)
 باز آ باز آ ہر آنچہ ہستی باز آ گر کافر و گبر و بت پرستی باز آ (۲)
 یعنی تم جیسے بھی ہو اسی حالت میں متوجہ ہو جاؤ، چاہے کیسے ہی گمراہ ہو، کیونکہ دورہ کر تم پاک ہو ہی نہیں سکتے۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی شخص ناپاک ہو اور وہ یا میں اس لیے نہ جاتا ہو کہ وہ پاک شفاف اور میں ناپاک، اس حال میں کیونکر جاؤں بلکہ پاک ہو جاؤں گا تو دریا اس سے بھی کہے گا کہ تو جیسا بھی ہے اسی حال میں میرے پاس چلا آ، کیونکہ مجھ سے دور رہ کر تو پاک نہیں ہو سکتا۔ پس اس کا ہرگز خیال نہ کرو کہ ہم تو گنہگار ہیں، دنیا دار ہیں، دنیا کے علاقے میں پھنسے ہوئے ہیں، اس حال میں کیونکر ذکر اللہ شروع کریں۔ صاحبو! تم اسی حال سے کام شروع کر دو، پھر تمہارے علاقے اور گناہوں کو قہری کم کر دے گا۔ اسی طرح اس سے بھی پریشان نہ ہونا چاہئے کہ پابندی نہیں ہوتی، ناغہ ہو جاتا ہے۔

دوام کی ایک صورت

میرے ایک دوست کا خط مثنوی کے وزن میں منظوم آیا تھا جس میں اس کی (۱) ”واہس آ، واہس آ، جو کچھ بھی تو ہے اگرچہ کافر آتش پرست بت پرست ہے واہس آ“ (۲) یوں پکارا جا رہا

شکایت تھی کہ پابندی نہیں ہوتی، ناغہ ہو جاتا ہے، اس سے پریشان ہوں۔ جی چاہا کہ جواب بھی منظوم ہو، مگر اتنی کسے فرصت کہ نظم تصنیف کرے، دوسرے مجھے تکلفات سے وحشت بھی ہوتی ہے۔ نیز مجھے نظم میں ملکہ بھی نہیں ہے۔ لیکن دل چاہتا تھا کہ جواب بھی نظم میں ہو، حق تعالیٰ نے مثنوی کا ایک شعر یاد دلادیا جس میں سارے خط کا جواب تھا۔ میں نے وہی لکھ دیا۔ وہ شعر یہ ہے

دوست دارد دوست این آشفگی کوشش بیہودہ بہ از خفگی (۱)
 سبحان اللہ! کیا عمدہ دلیل بیان کی ہے کہ ایسے بے انتظامی کی سعی سونے سے اور کچھ نہ کرنے سے تو بہتر ہی ہے۔ تو اس کو بھی فضول نہ سمجھو، یہ بھی مفید ہے۔ ہمارے مولانا کا ارشاد ہے کہ دوام کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ اسی حالت پر دوام ہو جائے کہ کبھی کام کر لیا اور کبھی ناغہ ہو گیا، لستم پستم ہی کام (۲) کئے جاؤ۔

حق تعالیٰ شانہ کا بے انتہا رحم و کرم

ان شاء اللہ تعالیٰ ایک دن تم پر ضرور رحم ہوگا اور تم پر کیوں نہ رحم کریں گے جبکہ وہ اپنے دشمنوں پر بھی ایسے مہربان ہیں کہ ایک بت پرست صنم صنم کا ورد کر رہا تھا۔ ایک دن بھولے سے صمد منہ سے نکل گیا۔ فوراً آواز آئی: لیلیک یا عبدی لیلیک (حاضر ہوں) اے میرے بندے! حاضر ہوں) یہ آواز سن کر بت پرست پر حال طاری ہو گیا اور اس نے بت کو زور سے ایک لات ماری کہ کم بخت سالہا سال میں تجھ کو پکار رہا ہوں، تیرے پھوٹے منہ سے کبھی ایک حرف بھی نہ نکلا۔ قربان جاؤں اپنے پروردگار کے، ایک بار بھولے سے اس کا نام زبان پر آ گیا تو فوراً سن لیا اور جواب دیا۔ اس کے بعد وہ اسلام لے آیا۔ تو حق تعالیٰ تو ایسے مہربان ہیں، وہ آپ پر کیسے رحم نہ کریں گے۔ حالانکہ آپ تو خدا تعالیٰ کی خاص جماعت میں داخل ہیں۔

(۱) ”محبوب حق جی اس آشفگی یعنی طلب کو پسند فرماتے ہیں کہ اگرچہ بے ثمر ہو مگر لعل سے بہتر ہے“ (۱) ٹوٹا پھوٹا کام کرتے رہو۔

دوستاں را کجا کنی محروم تو کہ با دشمنان نظر داری (۱)
حضرت غوث اعظم کی ایک حکایت

اور سنیے حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قصہ ہے جو غالباً شیخ عبدالحق دہلوی نے کسی رسالہ میں لکھا ہے کہ ایک بار آپ رات کو اٹھے اور خانقاہ کے دروازہ کی طرف چلے۔ خادم نے دیکھا کہ حضرت خانقاہ کے دروازہ کی طرف جا رہے ہیں تو وہ بھی ساتھ ساتھ ہو لیا، مگر اس طرح کہ حضرت کو خبر نہ ہو۔ یہ ادب ہے مشائخ کا کہ ان کے خاص اوقات میں مثلاً تہجد کے وقت ان کے پاس جا کر نہ بیٹھے نہ سامنے جا کر کھڑا ہو، بلکہ دور رہ کر دیکھتا رہے۔ اگر ان کو کسی کام کی ضرورت قرینہ سے معلوم ہو تو کام کر دے ورنہ الگ رہے اور ان کے اوقات میں خلل نہ ڈالے، کیونکہ بزرگوں کو تہجد یا خلوت کے وقت کسی کا پاس ہونا گوارا نہیں ہوتا اور مجھے بھی گو میں کچھ نہیں ہوں صبح کی نماز کے بعد باتیں کرنے والے پر غصہ آتا ہے کہ یہ کیسا بے قدر ہے کہ ایسے نورانی وقت کو ضائع کرتا ہے۔ صبح کی نماز کے بعد سے طلوع شمس تک یہ وقت ذکر اللہ کے لیے عجیب ہے، اس کو ضائع نہ کرنا چاہئے۔ غرض حضرت غوث اعظم خانقاہ سے باہر تشریف لے چلے اور خادم ساتھ ساتھ رہا اور اس کی کوشش کرتا رہا کہ حضرت کو اطلاع نہ ہو، یہاں تک کہ دروازہ شہر پتلا پر پہنچے جو متقل تھا مگر حضرت کی برکت سے قفل کھل گیا اور دونوں صاحب یکے بعد دیگرے شہر سے باہر نکلے۔ تھوڑی دیر میں ایک نیا شہر نظر پڑا۔ خادم کو بڑی حیرت ہوئی کہ بغداد کے متصل تو کوئی بھی شہر نہیں۔ یہ شہر کہاں سے آگیا مگر وہ اصل میں متصل نہ تھا، بہت دور تھا۔ حق تعالیٰ نے غوث اعظم کی کرامت کے لیے زمین کی پٹا میں کھینچ دیں، اس سے وہ قریب ہو گیا، چنانچہ دونوں صاحب ایک مکان میں پہنچے جہاں اولیاء اللہ کا ایک مجمع تھا اور اس مکان کے ایک سمت میں ایک درجہ تھا جہاں سے کسی بیمار کے کراہنے کی آواز آرہی تھی، پھر وہ آواز منقطع ہو گئی اور پانی کے گراہنے کی آواز آنے لگی۔

(۱) ”دوستوں کو کب محروم کر دے جبکہ دشمنوں پر آپ کی نظر عنایت ہے“

تھوڑی دیر میں وہاں سے ایک جنازہ برآمد ہوا اور چند آدمی ساتھ تھے جن میں ایک بوڑھے بزرگ گویا اس مجمع کے سردار معلوم ہوتے تھے۔ انہوں نے کہا جنازہ تیار ہے۔ سب حضرات نے جنازہ کی نماز پڑھی۔ حضرت غوث اعظم امام بنے۔ نماز کے بعد جنازہ کو لے گئے اور جو پہلے سے حضرت کے پاس جمع تھے وہ بدستور حاضر رہے اور انہوں نے حضرت غوث اعظم سے کچھ عرض کیا اور تھوڑی دیر میں ایک شخص عیسائی حاضر ہوا۔ آپ نے اس کا زنا توڑ کر الگ کیا اور لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی اس کو تلقین کی۔ مسلمان کرنے کے بعد فرمایا کہ یہ شخص اس کے قائم مقام ہے، اس کے بعد آپ وہاں سے رخصت ہوئے اور تھوڑی دیر میں بغداد میں داخل ہو گئے۔ خادم بھی الگ الگ ساتھ رہا۔ جب صبح کی نماز سے فارغ ہوئے تو اس وقت کسی کتاب کا درس ہوا کرتا تھا۔ آپ نے خادم سے فرمایا کہ آؤ سبق پڑھ لو۔ وہ کتاب لے کر حاضر ہوا اور کہنے لگا حضرت! رات کے واقعہ کی حقیقت سمجھ میں نہیں آئی۔ اس لیے طبیعت کو بہت تشویش ہے، پڑھنے کو بھی دل حاضر نہیں۔ پہلے اس کی حقیقت بتا دیجئے، تب کچھ پڑھوں گا۔ فرمایا کیا تم رات ہمارے ساتھ تھے؟ کہا ہاں! فرمایا یہ مجمع ابدال کا تھا اور وہ شہر موصل تھا۔ ان میں سے ایک شخص قریب مرگ تھے۔ حق تعالیٰ نے مجھے مطلع فرمایا۔ میں گیا، وہ جنازہ ان ہی بزرگ کا تھا، ان کا انتقال ہو گیا۔ وہ بوڑھا حضرت خضر تھے جو ان کے جنازہ کے مامور تھے اور چونکہ ابدال کا محکمہ میرے تحت میں ہے اس لیے مجھ سے پوچھا گیا کہ اس کے قائم مقام اب کون ہوگا۔ میں نے حق تعالیٰ سے دعا کی۔ وہاں سے الہام ہوا کہ قسطنطنیہ کے فلاں عیسائی کو ان کی جگہ دے دی جائے۔ چنانچہ وہ خرق عادت کے طور پر حاضر ہوا۔ میں نے اس کو مسلمان کیا اور مسلمان ہوتے ہی وہ مقام ابدال پر پہنچ گیا۔ نہ معلوم حق تعالیٰ شہداء کو اس شخص کا کونسا عمل پسند آگیا ہوگا جو اس کو اسلام کی توفیق دی اور بہت جلد اس مقام عالی پر پہنچ گیا۔

بعض کفار کے توفیق اسلام کا سبب صلہ رحمی ہوتا ہے

کیونکہ بعض کافر بھی اپنے زعم میں اعمال حسنه کرتے ہیں، جیسے صلہ رحمی،

بہروردی، اعانت مظلوم وغیرہ۔ ان اعمال پر کفر کی حالت میں تو کچھ ثواب نہیں ملتا، مگر حق تعالیٰ بعضوں کو ان اعمال کی برکت سے اسلام کی توفیق دے دیتے ہیں جس سے گزشتہ اعمال سیئہ پر بھی ثواب ملتا ہے اور آئندہ اعمال پر تو ثواب ملے ہی گا۔ اسلمت علی ما اسلفت من خیر (۱) حدیث ہے تو پھر آپ کیوں مایوس ہوتے ہیں۔ کیا آپ سے مسلمان ہو کر بھی ساری عمر میں ان دونوں کافروں کے برابر کوئی عمل نہ ہوا ہوگا جس سے آپ نظر عنایت کے مستحق ہو جائیں۔

کسی کو حقیر نہ سمجھنا چاہئے

ان دونوں حکایتوں سے دو باتیں حاصل ہوئیں۔ ایک تو یہ کہ انسان کو تکبر و عجب نہ کرنا چاہئے، نہ کسی کو حقیر سمجھنا چاہئے۔ کیا خبر ہے حق تعالیٰ نے کس کے واسطے کیا مقدار رک رکھا ہے۔ دوسرے یہ کہ مصیبت سے مایوس نہ ہو (۱) اور دل شکستہ نہ کرے۔ حق تعالیٰ بڑے رحیم و کریم ہیں۔ وہ تو کافروں پر بھی اگر وہ ذرا سی توجہ کریں بہت جلد رحم فرماتے ہیں، پھر مسلمان پر کیوں نہ رحم فرمائیں گے۔

مراقبہ، انعامات و احسانات خداوندی کے لیے ایک چلہ کی ضرورت

بس تم خدا تعالیٰ کے ساتھ محبت پیدا کرلو۔ جس کے طریقہ کا ایک جزویہ بھی ہے کہ ان کے انعامات و احسانات کو یاد کرو۔ مراقبہ الاء اللہ میں مشغول ہو جاؤ۔ واللہ مصیبت کے اندر بھی تم کو نعمتیں نظر آئیں گی۔ نیز ذکر اللہ کے لیے ایک وقت خاص کرلو۔ پھر چند روز میں ان شاء اللہ تعالیٰ چند ہی روز جس کی مقدار میں خود نہیں مقرر کرتا بلکہ حضور ﷺ نے وہ مقدار خود ارشاد فرمائی: من اخلص لله اربعین یوماً اظهرت ینابیع الحکمة من قلبه علی لسانه (رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ ۱۸۹/۵ عن ابی ایوب کذا قال العراقی) (۲) اور عارف شیرازی اسی ہدایت کی خاصیت فرماتے ہیں:

(۱) ”میں اسلام لایا اس نیک عمل کی وجہ سے جو اس سے پہلے کیا تھا“ مسند احمد: ۳/۳۰۲ (۱) گناہ کر کے مایوس نہ ہو (۲) ”جو شخص اللہ تعالیٰ کی چالیس دن خالص عبادت کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے دل سے اس کی زبان پر حکمت کے چشمے ظاہر کر دیتے ہیں۔ اس کو ابولعیم نے علیہ میں ایوب سے روایت کیا ہے۔“

شنیدم رہوے در سر زمینے ہی گفت ایں معما باقرینے
 کہ اے صوفی شراب آنگہ شود صاف کہ در شیشہ لماندار یعنی (۱)
 یعنی چالیس روز میں ان شاء اللہ تعالیٰ آپ کو خدا تعالیٰ کے ساتھ محبت پیدا
 ہو جائے گی۔ میں یہ نہیں کہتا کہ چالیس دن میں تم جنید بغدادی ہو جاؤ گے مگر عاشق اور
 محب ضرور ہو جاؤ گے۔ اگر تم کو اس بات پر دل سے اعتقاد نہیں ہوتا تو تم آزمائش ہی کے
 طور پر کر کے دیکھ لو، ان شاء اللہ تعالیٰ بہت جلد رستہ کھلے گا اور گو آزمائش کے لیے عمل کرنا
 خلوص سے نہ ہوگا مگر میں مولانا کے تجربہ کے اعتماد کے طور پر کہتا ہوں کہ آپ آزمائش ہی
 کے لیے عمل کر کے دیکھ لیجئے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ اثر ظاہر ہوگا اور راستہ کھلتا ہوا نظر آئے
 گا۔ جس کو مولانا فرماتے ہیں:

سالہا تو سنگ بودی دلخراش آزمون رایک زمانے خاک باش
 در بہاراں کے شود سرسبز سنگ خاک شو تا گل بروید رنگ رنگ (۲)
 راہ چلنے سے حجابات اُٹھتے جائیں گے

یہ شبہ نہ کرو کہ رستہ کیسے کھلے گا۔ ہمارے درمیان میں تو گناہوں کے حجابات
 بہت ہیں، میں کہتا ہوں کہ آپ چلنا تو شروع کریں، سب حجابات (۳) خود بخود اُٹھتے چلے
 جاتے ہیں۔ میں اس کی ایک مثال دیا کرتا ہوں، وہ یہ کہ آپ یہاں سے دہلی جانا چاہیں
 تو دہلی تک راستہ کھلا ہوا معلوم نہیں ہوتا بلکہ بظاہر دیکھنے میں دور سے سڑک کے دو طرفہ
 درختوں کے پٹے ہوئے نظر آنے سے راستہ بند معلوم ہوتا ہے۔ پھر آسمان چونکہ کروی
 ہے وہ بھی حد نظر پر زمین سے ملا ہوا نظر آتا ہے اور راستہ طے کرنے سے مانع (۴)

(۱) ”کسی ملک میں میں نے ایک راستہ چلنے والے شخص سے یہ بات سنی وہ اس بات کو بڑے قاعدے اور
 مزے سے کہتا تھا کہ اے صوفی شراب اس وقت صاف ہوتی ہے جبکہ شیشے کے اندر چالیس روز رہے۔“
 (۲) ”برسوں تم دلخراش پتھر کی طرح رہے ہو آزمائش کے طور پر کچھ زمانہ خاک بن جاؤ خاک بن کر بھی دیکھ
 لو۔ بہار کے موسم میں پتھر سرسبز نہیں ہوتے تم خاک بن جاؤ تاکہ رنگ رنگ کے پھول اُگیں“ (۳) سب
 پردے اٹھتے جائیں گے (۴) رکاوٹ۔

معلوم ہوتا ہے۔ اس حالت میں آپ نے رفیق سے کہا کہ دہلی چلو۔ وہ کہتا ہے کہ راستہ تو سامنے سے بند نظر آتا ہے، کیونکر چلیں۔ آپ اس سے کہتے ہیں کہ نہیں تو چلو تو سہی، راستہ تو کھلا ہوا ہے، مگر اس افتتاح کا علم سیر ہی سے ہوگا (۱) بدون سیر کے نہ ہوگا۔ اب اگر رفیق نے آپ پر اعتماد کیا اور چلنا شروع کر دیا تو وہ دعاے گا کہ واقعی جوں جوں چلتے ہیں راستہ نکلتا ہی چلا آتا ہے اور اگر اس نے اعتماد نہ کیا تو جب آپ نے دہلی پہنچ جانے کی اسے اطلاع دی اس وقت وہ انہیں کرے گا۔

سچی طلب کا اثر

مولانا رومی بڑی قوت سے اسی کے متعلق فرماتے ہیں اور واقعی محقق کے کلام میں ایک قوت ہوتی ہے۔ شاعروں کے کلام میں وہ قوت نہیں ہوتی۔ چنانچہ ارشاد ہے:

گرچہ رنخہ نیست عالم را پدید خیرہ یوسف داری باید دوید (۲)

یہ ایک قصہ کی طرف اشارہ ہے کہ جو اس کبیر میں منقول ہے گو حجت تو نہیں ہے مگر تائید و تمثیل کے لیے کافی ہے۔ منقول ہے کہ زلیخا نے جس وقت یوسف علیہ السلام کو اپنے دام میں پھنسانا چاہا تو اس نے آپ کو ایسے مکان میں بلایا جس کے یکے بعد دیگرے سات دروازے تھے اور ہر دروازہ پر قفل (۳) ڈال دیا تھا تاکہ یوسف علیہ السلام بھاگ نہ جائیں، پھر جب اس نے یوسف علیہ السلام سے اظہار مدعا کیا اور آپ نے اس سے صاف انکار کیا تو آپ کو فکر ہوئی کہ اس عورت کے پنچہ سے کس طرح نکلوں۔ اس نے تو بری طرح مجھے مقید کیا ہے۔ بس معا آپ کو یہ خیال ہوا کہ جتنا میری قدرت میں ہے مجھ کو تو وہ کرنا چاہئے۔ آگے جو کام خدا تعالیٰ کی قدرت کا ہے وہ خود کر دیں گے۔ چنانچہ آپ نے وہاں سے بھاگنا شروع کیا۔ اب رحمت حق کو دیکھئے کہ جس دروازہ پر آپ پہنچے وہ باذن اللہ خود بخود کھل جاتا اور قفل ٹوٹ کر گر پڑتا۔ اسی طرح ہر دروازہ کھلتا چلا گیا۔ اسی کو مولانا فرماتے ہیں:

(۱) اس کھلے ہوئے کاظم چلتے ہی سے ہوگا (۲) ”اگرچہ عالم میں کوئی راستہ معلوم نہیں ہوگا مگر یوسف علیہ السلام کی طرح طالب بن کر دوڑنا تو چاہئے“ (۳) ص ۱۱۱۔

گرچہ رخنہ نیست عالم را پدید خیرہ یوسف داری باید دید
یعنی اگرچہ عالم میں کوئی راستہ کھلا ہوا نظر نہیں آتا مگر ہم کو یوسف علیہ السلام کی
طرح طالب بن کر دوڑنا تو چاہئے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ خود بخود راستہ نظر آئے گا۔ صاحبو!
اس واقعہ سے ہم کو سبق لینا چاہئے۔ ہماری حالت تو یہ ہے کہ جہاں آڑ بھی نہیں وہاں
کھڑے کھڑے پاؤں ملتے ہیں اور خواہ مخواہ اپنے سامنے ایک آڑ سمجھتے ہیں۔ اور ان کی
حالت یہ ہے کہ جہاں واقعی آڑ تھی وہاں بھی مایوس نہ ہوئے، ہمارا شیطان نے راہ مار رکھا
ہے۔ وَيَصِدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوْنَ (۱) یہ تم کو مایوس کر رہا ہے
اور خواہ مخواہ تمہارے سامنے ایک آڑ بنا کر کھڑی کر دیتا ہے اور یہ اس کم بخت کی ہمت
ہے کہ جس کام کے لیے ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء تشریف لائے کماورد فی بعض
الروایات وان کان الصحیح عدم تعیین عددہم ولکنہ ذکر تشبیلاً (۲)

یہ کم بخت اکیلا سب کے مقابلہ کے لیے تیار ہے اور انبیاء کے کام میں
روڑے الٹا کاتا ہے اور گو انبیاء و عارفین ہمیشہ اس کی تدابیر کو توڑ پھوڑ کر پیچک دیتے
ہیں مگر یہ پھر بھی ہمت نہیں ہارتا۔

شیطان کی چالیں کمزور ہوتی ہیں

اس کی ہمت تو دیکھئے اور ایک آپ ہیں کہ شیطان سے ڈر گئے اور اس کے
دھوکے میں آ گئے۔ شاید تم یہ کہو کہ اس کی تو بڑی قوت ہے کہ انسان کے اندر اس طرح
چلتا ہے جس طرح خون چلتا ہے۔ میں کہتا ہوں چلنا تو صحیح مگر قوت بالکل غلط، اس میں
خاک بھی قوت نہیں۔ حق تعالیٰ صاف فرماتے ہیں إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا (۳)
کہ شیطان کی چالیں بہت کمزور ہوتی ہیں اور فرماتے ہیں إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (۴) کہ مسلمانوں پر اس کا کچھ بھی
اختیار نہیں جو اپنے خدا پر بھروسہ رکھتے ہیں۔ چنانچہ ایک بزرگ کی حکایت ہے کہ ان کی

(۱) ”اور روکتا ہے تم کو اللہ کے ذکر سے اور نماز سے پس کیا تم کو کہے“ سورۃ المائدہ: ۹۱ (۲) ”جیسا کہ بعض
روایتوں میں آیا ہے اگرچہ صحیح ان کی شمار کی تعیین نہیں ہے“ (۳) سورۃ النساء: ۷۶ (۴) سورۃ التحمل: ۹۹

زیارت کو کوئی شخص گئے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے ان کے قریب جا کر دیکھا کہ وہ تلاوت قرآن کے لیے بیٹھے ہیں۔ تو یہ باہر ہی رک گئے۔ مگر قریب سے سنا کہ اول اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم (میں شیطان راعہ درگاہ سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں) کہا، پھر فرمایا اے شیطان! خوش مت ہونا کہ میں تجھے اتنا بڑا سمجھتا ہوں کہ خدا تعالیٰ کی پناہ تجھ سے بچنے کے لیے طلب کرتا ہوں۔ یاد رکھ میں تجھے کچھ نہیں سمجھتا رہا۔ اعوذ باللہ پڑھنا یہ محض اپنے محبوب کے حکم کی تعمیل کے لیے ہے۔ واقعی عارف شیطان کو کچھ بھی نہیں سمجھتا۔ وہ اس کی چالوں کو دم بھر میں توڑ کر رکھ دیتا ہے۔ ہمارے استاد مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو ایک دفعہ وضو سے فارغ ہو کر مسجد میں جا کر مصلے پر پہنچ کر یہ شبہ ہوا کہ شاید میں نے خفین (۱) کا مسح نہیں کیا، اس لیے وضو کی جگہ لوٹ کر مسح کر لیا۔ بس اب شیطان نے پیچھا لیا۔ اس کے بعد کبھی مصلے پر پہنچ کر کبھی اس کے قتل یہی شبہ ہوتا کہ مسح نہیں کیا۔ کچھ دنوں تو احتیاط پر عمل کر کے دوبارہ مسح کر لیا۔ پھر سمجھ لیا کہ یہ تو شیطان کا دوسرہ ہے۔ ایک بار جو مصلے پر پہنچ کر یہی شبہ ہوا تو آپ نے اس کی پرواہ نہ کی اور بہت کر کے نماز شروع کر دی۔ اب شیطان نے کہنا شروع کیا کہ بدون مسح کے وضو صحیح نہیں اور بدون وضو کے نماز صحیح نہیں۔ یہ نماز اکارت (۲) جائے گی۔ آپ نے فرمایا تیری بلا سے تو ایسا ہی تو میری نماز کا خیر خواہ ہے۔ شیطان نے کہا عدا بدون وضو کے نماز پڑھنا کفر ہے۔ فرمایا تیری بلا سے تجھے اگر ایمان سے خیر خواہی ہوتی تو مخلوق کو کافر کیوں بناتا تو جو چاہے کہ یہ نماز تو میں بدون مسح ہی کے پڑھوں گا (یہ مجارات خصم کے طور پر تھا، ورنہ ایسا شبہ خود محترم نہیں) مولانا فرماتے تھے کہ اس نماز کے بعد پھر شیطان نے کبھی وضو میں وسوسہ نہیں ڈالا۔ دیکھا آپ نے کہ عارفین اس کی تدبیروں کو کس طرح باطل کرتے ہیں۔ اسی واسطے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ: فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد (۳) پس شیطان سے ڈرو مت۔ ہاں یہ ضروری ہے کہ کسی محقق کے ساتھ تعلق پیدا

(۱) چڑے کے موزے پر مسح نہیں کیا (۲) بیکار ہے (۳) ”ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابدوں سے بھاری ہوتا ہے“ سنن الترمذی: ۱۶۸۱۔

کر لو تا کہ وہ تم کو شیطان کی تدابیر کا توڑ بتلاتا رہے، کیونکہ یہ راستہ بہت نازک ہے اور اس میں وساوس و غلطرات بھی بہت نازک پیش آتے ہیں۔ بعض دفعہ شیطان اس طرح دوسرے ڈالتا ہے کہ اس کو محقق عارف کے سوا کوئی نہیں سمجھ سکتا کہ یہ شیطانی دوسرہ ہے۔ نیز اس راستہ کے علوم و احوال و مقامات بھی بہت نازک ہیں۔

شیخ کامل کی ضرورت

چنانچہ اس تقریر میں آپ نے بہت سے نازک علوم سنے ہوں گے۔ اس لیے بدون محقق کے اتباع کے چارہ نہیں اور جو لوگ خود تنہا بدون (۱) تعلق کسی محقق کے اس راہ میں کامیاب ہو گئے ہیں ان کے واقعات سے شبہ نہ کیجئے۔ مولانا اس کے جواب میں فرماتے ہیں:

ہر کہ تنہا نادر این را برید ہم بعون امت مرداں رسید (۲)
اس میں مولانا نے اس شبہ کے دو جواب دیئے ہیں کہ ایک تو یہ کہ ایسا نادر واقعہ ہے والنادر کالعدم (نادر منکلی معدوم کے ہوتا ہے) امور نادر کی وجہ سے قواعد پر نقض وارد نہیں ہو سکتا، دوسرے یہ کہ گو ظاہر میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ تنہا پہنچے مگر درحقیقت وہ بھی کسی کامل کی ہمت ہی سے پہنچے ہیں۔

اہل اللہ کا فیض عام

کیونکہ بعض اہل اللہ سب مسلمانوں کے واسطے دعا کرتے ہیں اور ان کی دعا سے بہت لوگ کامیاب ہو جاتے ہیں اور ان کو خبر بھی نہیں ہوتی کہ ہم کس کی دعا سے کامیاب ہوئے۔ اس کا امتحان یہ ہے کہ بعض اہل اللہ کے مرنے پر غیر مریدوں کو بھی اپنے قلب میں تغیر معلوم ہوتا ہے بشرطیکہ وہ منکر و معاند نہ ہوں، کیونکہ اب تک اس شخص کی غائبانہ دعا و توجہ سے فیض ہو رہا تھا جو اس کی موت سے بند ہو گئی۔ اس لیے مریدین کے علاوہ دوسروں کو بھی اپنی حالت میں وہ تغیر محسوس ہوتا ہے جس کے باب میں حدیث شریف

(۱) بغیر تعلق (۲) "جس نے ظاہر یہ راہ بغیر راہبر کے طے کی ہے وہ بھی کسی بزرگ کی توجہ سے کی ہے۔"

میں حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کا ارشاد وارو ہے۔ ما نفضنا الا یدی عن دفن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی انکرنا قلوبنا^(۱) وہاں تو وجہ ظاہر تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سب مسلمانوں سے تعلق تھا مگر آپ کے خلفاء میں بھی بعض ایسے ہوتے ہیں جس کا احساس ان کے مرنے پر سب کو ہوتا ہے۔ میں یہ کہہ رہا تھا کہ ذکر خواہ خلوص سے ہو یا رساویں کے ساتھ، بہر حال نافع ہوتا ہے، پس تم اس پر عمل کرو اور اپنے اندر محبت پیدا کرو اور اللہ کو یاد کرو تو تم بہت جلد عشاق میں داخل ہو جاؤ گے وان کنتم عصاة عتاء (اگرچہ تم سخت گنہگار ہو) اس عشق سے یہ اثر بھی ہو جاوے گا کہ موت کو حیات پر ترجیح ہوگی اور یہ ترجیح عقلی تو ضرور ہوگی اور چونکہ یہ شخص مجذوب نہیں ہے اس لیے طبعی کراہت کا بھی کچھ اثر باقی رہے گا مگر وہ اثر معزز نہ ہوگا اور اس اثر سے قلب میں وحشت پیدا نہ ہوگی، کیونکہ اس کے ساتھ موت کی محبت عقلی بھی جمع ہے بلکہ اس کراہت سے ایک نفع ہوگا، یہ کہ اس شخص کو مجاہدہ کا ثواب ملے گا کہ طبعاً تو موت ناگوار ہے مگر محبت عقلی کی وجہ سے یہ اپنے آپ کو موت کے لیے میوا اور تیار کر رہا ہے اور اگر یہ شخص مجذوب ہوگا تو اس کو موت سے طبعی کراہت بھی نہ ہوگی۔ یہ ترتیب ہوگی تاخیر عشق میں اب میں ختم کے قریب آ گیا ہوں۔

تفسیر آیات متلوہ

اور اگلی آیت کا ترجمہ کرتا ہوں، کیونکہ ان کو بھی مناسبت ہے اس مضمون سے۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں: وَفَلْتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ^(۲) اس کو اس مضمون سے یہ مناسبت ہے کہ طاعون میں بھی شان قتال ہے بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ شان قتل ہے، کیونکہ قتال طرفین سے ہوتا ہے اور یہاں صرف ایک طرف سے ہے۔ حدیث شریف میں آتا ہے: الطاعون من وخز أعدائكم الجن^(۳)

(۱) ”میں جھاڑا ہم نے ہاتھوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دُفن سے اور ہم نے اپنے دلوں سے انکار کیا“
 (۲) ”کہ اللہ کے راستہ میں قتل کرو (بے شک اللہ بخشنے والے جاننے والے ہیں)“ (۳) ”طاعون تمہارے دشمن جنوں کی ایذا اور طعن سے ہے“ المستدرک للحاکم: ۵۰/۱۔

مگر قتال میں مدافعت بالمثل ممکن ہے (۱) اور اس کی اجازت بھی ہے، بلکہ امر ہے (۲) اور یہاں اس مدافعت (۳) کی کوئی صورت نہیں، کیونکہ دختر اور واختر کا ہم کو ادراک ہی نہیں ہوتا۔ ہاں مدافعت بالعلاج کی اجازت ہے کہ دوا دارو کرو۔ طبعی تدابیر استعمال کرو، یہ تو مشابہت حقیقت میں ہے، دوسری مشابہت طاعون کو قتل سے کہ فرع ہے پہلی مشابہت کی۔ ■ مشابہت حکم میں ہے اور وہ یہ ہے کہ جس طرح فرار من الزحف (میدان جنگ سے بھاگنا) حرام ہے، اسی طرح طاعون سے بھاگنا بھی حرام ہے۔ اور حدیث شریف فرار من الطاعون کو فرار من الزحف کے مثل قرار دیا گیا ہے اور یہ تو فرار میں قبیح نقلی ہے (۴)۔ پھر طاعون سے بھاگنا عقلاً بھی قبیح ہے (۵)، کیونکہ مفید تو ہے نہیں، کیونکہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ بھاگنے والوں کی موت بھی طاعون ہی میں ہوتی ہے اور اس کے علاوہ اس میں ذلت بھی ہے۔ جہاں یہ لوگ جاتے ہیں وہاں کے باشندے ان سے پرہیز بلکہ نفرت و وحشت (۶) کرتے ہیں اور کہتے ہیں ان سے دور رہو۔ یہ طاعون کی جگہ سے آئے ہیں اور مان بھی لو کہ بھاگنا مفید ہے لیکن اخیر بات یہ ہے کہ جان حق تعالیٰ کی ہے، جہاں جس طرح حکم ہو ہم کو اس کی تعمیل ضروری ہے۔ کہیں حق تعالیٰ نے احتیاط کی اجازت دی ہے اور یہاں یہی حکم ہے کہ اس طریقہ سے احتیاط نہ کرو جیسے فوج میں تم خود کہتے ہو کہ بھاگنا قانوناً جرم ہے حالانکہ وہ بھی احتیاط ہی سے ہے۔ یہ اہل فلسفہ کا منہ بند کرنے کے لیے جواب ہے کہ وہ اس حکم عدم فرار پر عقلی اعتراض کیا کرتے ہیں، البتہ چونکہ مسئلہ فرعی ہے اعتقادی اور اصولی نہیں، اس لیے اس میں محل فرار کی تعیین میں اجتہاد سے اختلاف کی گنجائش ہو گئی ہے۔ اکثر علماء اس حکم کو علت خاصہ کے ساتھ معلل کرتے ہیں۔ پھر ان میں سے بعض نے تو یہ کہا ہے کہ فرار فی نفسہ حرام نہیں بلکہ خلل فی الاعتقاد (۷) کی وجہ سے حرام ہے، یعنی جس کا یہ اعتقاد ہو کہ یہاں سے بھاگ کر طاعون سے بچ جاؤں گا اور عدم فرار سے (۱) دوسرے کو قتل کر کے اس سے بچا جاسکتا ہے (۲) بلکہ حکم ہے (۳) بچنے کی (۴) شرعی حکم میں برا ہے (۵) برا ہے (۶) نفرت کرتے اور گہراتے ہیں (۷) اعتقاد کی خرابی کی وجہ سے حرام ہے۔

ہلاک ہو جاؤں گا اس کو بھاگنا جائز نہیں اور جس کا یہ اعتقاد نہ ہو اس کو چلا جانا جائز ہے۔ مگر اول تو حدیث شریف میں جو اس فرار کو فرار من الزحف (۱) سے تشبیہ دی گئی ہے وہ اس تعلیل سے آئی ہے (۲) ورنہ لازم آتا ہے کہ فرار من الزحف (۳) میں بھی یہی تفصیل ہو۔ دوسرے یہ کہ اس اعتقاد سے تو ہر مرض اور ہر بلا سے فرار حرام ہے۔ طاعون ہی کی کیا تخصیص ہے، حالانکہ حدیث سے صریح تخصیص مفہوم ہوتی ہے۔ تیسرے یہ کہ جس کا اعتقاد درست ہوگا وہ بھاگے ہی کیوں۔ بھاگے گا تو وہی جس کا اعتقاد کمزور ہوگا۔ تو تفصیل بھی بے معنی ٹھہرتی ہے اور بعض نے اس ممانعت کی علت یہ بتلائی ہے کہ بھاگنے کی صورت میں پیچھے رہنے والوں کو تکلیف ہوگی اور اس علت کی بنا پر وہ کہتے ہیں کہ اگر سب کے سب بھاگ جائیں تو جائز ہے اور افراد بھاگنا حرام ہے اور ان لوگوں نے ایک واقعہ سے استدلال کیا ہے حضرت عمرؓ کا واقعہ کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا لنگر ایک مقام میں فردش تھا (۴)۔ وہاں طاعون شروع ہو گیا اور حضرت عمرؓ نے لنگر کو وہاں سے منتقل ہونے کا امر فرمایا مگر علت بھی اسی تھہ سے مخدوش ہے (۵) ورنہ لازم آتا ہے کہ جہاد میں بھی یہی تفصیل کر کے سب کا بھاگ جانا جائز ہو بعض کا ناجائز ہو۔ اسی طرح یہ استدلال بھی تام نہیں، کیونکہ وہ مقام لنگر کا مسکن (۶) نہ تھا۔ عارضی قیام گاہ تھی اور فرار مسکن سے حرام ہے نہ کہ عارضی قیام گاہ سے۔ مثلاً کوئی شخص مسافر ہو کر کسی مقام پر جائے اور طاعون شروع ہو جائے تو وہاں رفع طاعون تک قیام کرنا اس پر واجب نہیں۔ دوسرے یہ کیا معلوم ہے کہ حضرت عمرؓ نے طاعون کی وجہ سے ان کو انتقال کا حکم دیا۔ ممکن ہے کہ کسی دوسری وجہ سے حکم دیا ہو، کیونکہ لنگر تو ہوتا ہی ہے تبدل و تفرج کے لیے (۷)۔ اس لیے استدلال (۸) تام نہیں، راجح اور صحیح یہی ہے کہ ان علل کے حکم میں (۱) میدان جنگ سے بھاگنے سے تشبیہ دی (۲) وہ اس کی یہ علت قرار نہیں دیتی (۳) میدان جنگ سے بھاگنے میں بھی یہی تفصیل ہو (۴) ٹھہرا ہوا تھا (۵) اس مشابہت سے علت میں بھی غلط آتا ہے (۶) مستقل قیام کی جگہ (۷) ایک جگہ سے دوسری جگہ جانے کے لیے (۸) استدلال درست نہیں۔

کوئی اثر نہیں بلکہ اقرب العطل (۱) ہے جس کی طرف حدیث میں اشارہ ہے کہ چونکہ اس میں کفار جن سے مقابلہ ہے اس لیے فرار ناجائز ہے، البتہ اتنی گنجائش ہے کہ جس شہر میں طاعون ہو وہاں بستی سے نکل کر فناء شہر میں آپڑیں۔ ہمارے اکابر نے بھی اتنی اجازت دی ہے۔ گو یہ اجازت بھی اجتہادی ہے، اس میں بھی اختلاف رائے کی گنجائش ہے مگر ظاہراً اس کی ممانعت کی کوئی وجہ نہیں اور اس کی نظیر یہ ہے کہ جیسے لشکر اسلام کا خرگاہ (۲) اس میدان جنگ میں بدل دیا جاوے تو یہ فرار نہیں ہے اور راز اس میں یہ ہے کہ بلا منع فناء بعقۃ واحدہ (۳) ہے۔ اس کے ہر جزو میں رہنا بقعہ میں رہنا ہے۔

مال و جان کی قربانی کی ضرورت

آگے فرماتے ہیں تَمَنَّ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا (۴)۔ یہاں قرض حسن سے وہ معنی مراد نہیں جو عوام میں مشہور ہیں۔ عوام بے سودی قرض کو قرض حسن کہتے ہیں جس میں اتنا ہی ملتا ہے جتنا دیا تھا، بلکہ قرض حسن سے مراد وہ ہے کہ خلوص محبت کے ساتھ طوع و رغبت (۵) سے دے۔ پھر اس کا معاوضہ مساوی نہ ملے گا بلکہ بہت زیادہ ملے گا۔ جیسا کہ ابھی آگے آتا ہے۔ تو مخلوق کے ساتھ معاملہ کرنے میں تو قرض حسن قرض بلا زیادت (۶) ہے اور خالق کے ساتھ معاملہ کرنے میں قرض حسن قرض مع الزیادت (۷) ہے۔ یہاں ایک بات طالب علموں کے کام کی ہے، یہ کہ اس آیت کے ربط میں لوگوں کو اشکال پیش آیا ہے کہ ماثل سے اس کا کیا ربط ہے۔ مشہور یہ ہے کہ اوپر بذل نفس کا ذکر تھا۔ یہاں بذل مال کا ذکر ہے اور قتال میں دونوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ نیز جہیز للقتال (۸) میں اصلاح ہے نفس کی اور اس اصلاح نفس میں بذل مال (۹)

(۱) سب سے قریب ترین علت وہ ہے جس کی طرف حدیث میں اشارہ ہے (۲) قیام (۳) اس میدان کے کنارے پر رہنے کا بھی وہی حکم ہے جو میدان میں رہنے کا ہے، چاہے کسی کنارے پر رہے (۴) "کون شخص ہے جو اللہ کو قرض حسن دے" البقرہ: ۲۴۵ (۵) خوش دلی سے دے (۶) برابر برابر ہے (۷) زیادتی کے ساتھ واپسی ہوگی (۸) لڑائی کے لیے اجمار نے میں نفس کی اصلاح ہے (۹) مال خرچ کرنے کا بھی دخل ہے۔

کو بھی بڑا دخل ہے، بلکہ بعض لوگ بذل نفس کے لیے تو تیار ہوتے ہیں مگر بذل مال ان پر گراں ہوتا ہے۔ چنانچہ اسی مذاق کے ایک شخص کا قول ہے۔

گر جاں طلبی مضائقہ نیست در زر طلبی سخن دریں ست (۱)

ممکن ہے شاعر کا خود یہ مذاق نہ ہو۔ اس نے دوسروں کا مذاق بیان کیا ہو تو

بہت لوگ اس مذاق کے بھی ہیں۔ اس لیے حق تعالیٰ نے مجاہدہ بذل النفس (۲) کے

ساتھ ہر جگہ تقریباً بذل المال کا بھی ذکر فرمایا ہے تاکہ اصلاح کامل ہو جائے اور نسخہ مکمل

ہو جائے۔ یہ ربط بہت عمدہ ہے۔ مگر اس کی ضرورت اسی وقت ہے جبکہ قرض کا استعمال

بذل نفس (۳) میں نہ ہو سکتا ہو، نہ حقیقتاً مجازاً اور نہ اس کو بذل مال (۴) کے ساتھ خاص

کرنے کی ضرورت ہے، میں اس کو عام کہوں گا اور اس صورت میں بذل نفس سے بے

تکلف ربط ہو جائے گا، کیونکہ قرض میں بذل نفس بھی داخل رہے گا۔ خواہ حقیقتاً خواہ مجازاً،

مطلب یہ ہوا کہ اوپر بذل نفس کی ترغیب بصورت امر تھی۔ یہاں دوسرے عنوان سے

اسی کی ترغیب ہے کہ تم اپنی جان اللہ تعالیٰ کو ادھار عی دے دو۔ پھر تم کو ہی معہ

الزیادت (۵) واپس دے دی جائے گی مگر میں اس تفسیر پر اس لیے جرأت نہیں کرتا بلکہ

صرف احتمالاً اس توجیہ کو بیان کر رہا ہوں کہ مجھے لغت یا محاورہ کی تحقیق نہیں کہ قرض کا

استعمال بذل نفس میں ہو سکتا ہے یا نہیں۔ فیَضَعْفَهُ لَهُ اَضْعَافًا كَثِيرَةً پھر اللہ

تعالیٰ اس قرض کو بڑھا کر ادا کریں گے، دو گنے چو گنے کر کے دیں گے۔

سات سو سے زائد تضاعف کا ذکر

دوسری آیت سے ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ سات سو تک بڑھائیں گے مگر اس

آیت میں بقرینہ سبب نزول اَضْعَافًا كَثِيرَةً (بڑھا چڑھا) سے سات سو سے بھی

زیادہ مراد ہے، کیونکہ لباب القول میں اس آیت کے تحت میں ایک حدیث لکھی ہے کہ

جب آیت مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ

(۱) ”اگر جان مانگو مضائقہ نہیں اور اگر مال مانگو اس میں کلام نہیں“ (۲) جان کی قربانی کے ساتھ مال کی قربانی

کا بھی ذکر ہے (۳) نفس کی اصلاح کرنے میں (۴) مال خرچ کرنے (۵) زیادہ کر کے واپس کی جائے گی۔

أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ^(۱) نازل ہوئی۔ جس میں سات سو تک تضاعف کا ذکر ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رب زدنی۔ اے اللہ! ہمیں اس سے بھی زیادہ دیجئے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی تَمَنَّ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفْهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً^(۲) معلوم ہوا اس آیت میں سات سے زائد تضاعف کا ذکر ہے۔ اس بناء پر کم از کم سات سو سے دو گنا تو ہوگا^(۳) اور اگر اضافہ کی جمعیت اور اس کے اتصاف بالکثرت پر نظر کی جاوے تو پھر کچھ حد ہی نہیں رہتی۔

تضاعف فوق المتعارف

اور ایک حدیث سے تو مرتب معلوم ہوتا ہے کہ تضاعف فوق المتعارف^(۴) ہے وہ حدیث یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ جو شخص اللہ کی راہ میں ایک چھوڑ دیتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو اپنے عین^(۵) میں لے کر اس کو پرورش فرماتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ جبل احد^(۶) سے بھی زیادہ ہو جاتا ہے۔ تو اب خیال کیجئے جبل احد میں اگر تمر کے مساوی^(۷) حصے فرض کئے جاویں تو کتنے اجزاء نکل سکتے ہیں اور ان کا کیا عدد ہوگا^(۸)، پھر اگر وہ حصے تمر کے مساوی فی الوزن^(۹) فرض کئے جاویں تو اور بھی زیادہ عدد بڑھ جاوے گا۔ پھر حضور ﷺ فرماتے ہیں احد سے بھی زیادہ ہوگا۔ تو معلوم ہوا کہ تضاعف کی کوئی حد نہیں بلکہ لا الی التہایہ ہے^(۱۰)۔ مگر یہ لانتہای لئی تہای متعارف ہے^(۱۱)، لانتہای عقلی نہیں۔ پھر اگر قرض کو بذل مال^(۱۲) کے ساتھ خاص رکھا جائے

(۱) "جو لوگ اللہ کی راہ میں اپنے مالوں کو خرچ کرتے ہیں ان کے خرچ کئے ہوئے مالوں کی حالت ایسی ہے جیسے اک دانہ کی حالت جس سے سات بالیں تھیں اور ہالی کے اندر سودا نہ ہو" سورہ البقرہ: ۲۶۱ (۲) "اور کون شخص ہے کہ اللہ کو قرض دے ایسے طور پر قرض دینا اللہ تعالیٰ اس کو بڑھا کر بہت حصے کر دیوے" سورہ البقرہ: ۲۴۵ (۳) یعنی چودہ سو گنا (۴) معروف زیادتی سے زیادہ زیادتی مراد ہے (۵) دائیں ہاتھ میں لیکر (۶) احد پہاڑ (۷) احد پہاڑ کے اگر کھجور کے برابر حصے کئے جائیں (۸) ان کا عدد داریوں، کھریوں سے بھی زیادہ ہوگا (۹) اگر پہاڑ کے حصے کھجور کے وزن کے برابر کئے جائیں تو عدد اور بھی بڑھ جائے گا (۱۰) زیادتی کی کوئی حد نہیں لانتہای (۱۱) عرف میں جس کو لانتہای کہتے ہیں (۱۲) مال خرچ کرنا۔

تب تو تضاعف (۱) میں کوئی اشکال نہیں اور اگر بذل نفس کے لیے بھی عام کہا جائے تو وہاں تضاعف کی کیا صورت۔ کیا ایک جان کی ہزار جانیں ہو جائیں گی۔ سو اول تو قدرت حق سے یہ بھی بعید نہیں۔ اس پر مجھے مولانا کا شعر یاد آتا ہے

نیم جان بستاد و صد جاں دہد انچہ درد ہمت نیاید آں دہد (۲)

صد جان دہد (سو جانیں دیتے ہیں) کے کیا معنی ہیں؟ بعض نے تو کہا ہے کہ جان تو ایک ہی ہوگی مگر قوت سو کے برابر ہوگی مگر صوفیہ اس سے آگے بڑھتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں اگر حقیقتاً ایک جان سو جان ہو جائیں تو یہ بھی بعید نہیں، کیونکہ وہ دنیا میں اس کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ پھر آخرت میں اس کا وقوع مستبعد (۳) کیوں ہے۔ حضرت قنیب البان کا قصہ ہے کہ کسی نے ان کے متعلق کسی امر منکر کی قاضی شہر کو اطلاع دی۔ وہ درہ لے کر تعزیر کی نیت سے چلے۔ وہ سامنے اس طرح نمودار ہوئے کہ بجائے ایک قنیب البان کے ستر قنیب البان قاضی کے سامنے آگئے اور کہا ان میں سے ایک کو پکڑ لو جو تمہارا مجرم ہو۔ قاضی صاحب یہ کرامت دیکھ کر معتقد ہو گئے تو وہاں سچ ایک جان کی سو جان اور ایک جسم کے سو جسم ہو گئے تھے۔ اسی طرح صوفی سوندھا ایک بزرگ ہندوستان میں ہوئے ہیں، ان کے سامنے کسی نے کہا کہ ہندویوں کہتے ہیں کرشن اوتار کی سو بیبیاں تھیں اور وہ ایک وقت میں سب کے پاس ہوتا تھا اور ہر جسم سے جدا کام کرتا تھا۔ گویا ایک کرشن سو کرشن بن جاتے تھے۔ صوفی سوندھانے کہا نامعلوم کیسی روایت ہے، صحیح ہے یا غلط اور صحیح بھی ہو تو یہ کچھ کمال نہیں۔ پھر فرمایا ذرا اس اٹلی کو تو دیکھو۔ مخاطب نے جو اٹلی پر نظر کی تو ہر پتے پر صوفی سوندھا نظر آئے۔ اس کے سامنے بھی بیٹھے اور درخت کے ہر پتہ پر بھی ان کا جسم مع روح نظر آ رہا تھا۔ تو جب حق تعالیٰ نے تضاعف نفس (۴) کی کرامت اپنے بندوں کو دنیا میں بھی عطا کی ہے اگر آخرت میں بھی اس کا وقوع ہو تو کیا عجب ہے اور اگر اس کو مان لیا جائے تو پھر ایک حدیث کی شرح بے تکلف (۱) زیادتی میں (۲) ”ضعیف و حقیر ثانی جان لیتے ہیں اور باقی جان دیتے ہیں جو تمہارے وہم و گمان میں نہیں آ سکتا وہ دیتے ہیں (۳) بعید کیوں؟ (۴) متعدد جانیں۔

ہو جائے گی، وہ یہ کہ حدیث شریف میں آتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنت کے مختلف دروازے ہیں، کسی دروازہ کا نام باب الصلوٰۃ ہے، کسی کا باب الزکوٰۃ، کسی کا باب الریاء وغیرہ وغیرہ، جس شخص میں جو اعمال غالب ہوں گے وہ اسی دروازے سے بلایا جائے گا۔

تضاعف نفس پر دلیل

اس پر حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ (ﷺ) گو اس کی ضرورت تو نہیں مگر کیا کوئی ایسا بھی ہوگا جو ہر دروازے سے بلایا جائے؟ حضور ﷺ نے فرمایا: ہاں! بعض ایسے بھی ہوں گے وار جو ان تکون منہم مجھے اُمید ہے کہ تم بھی ان ہی میں سے ہو گے اب جو لوگ تضاعف فی الحسن کے قائل نہیں وہ تو یوں کہتے ہیں کہ شخص واحد کو ہر دروازہ سے تشریفاً و کبریاً بلایا جائے گا۔ پھر وہ جس دروازہ سے چاہے گا چلا جائیگا مگر تضاعف نفس کی تقدیر پر یہ حدیث بے غبار ہو جائے گی اور یوں کہا جائے گا کہ حق تعالیٰ بعض بندوں کو جسم و روح متعدد (۱) عطا فرمائیں گے۔ حقیقت میں ایک شخص ہوگا۔ مگر تعدد جسد سے وہ متعدد ہوگا۔ اس لیے ہر دروازہ سے بلایا جائے گا اور ہر دروازہ سے الگ الگ جائے گا بھی۔ اور صاحبو! جب حق تعالیٰ کے یہاں بذل مال میں تضاعف ہوتا ہے جو نفس کے اعتبار سے اُخس و اِزذل (۲) ہے تو بذل نفس میں تضاعف کیوں نہ ہو جو اشرف و اعلیٰ ہے۔ اسی کو ایک بزرگ کہتے ہیں:

کشتگان خنجر تسلیم را ہر زمان از غیب جان دیگر ست (۳)

اور اس تعدد و جسد کے احتمال پر ایک مضمون ہل ہو جاوے گا، یہ کہ حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک ایک جنتی کے پاس اس قدر حور و قصور ہوں گے جو حد بصر (۴) سے بھی زیادہ، تو ظاہراً اس کا انتفاع (۵) بھی ان سب سے مدتوں کے بعد ہوا

(۱) بہت سے اجسام مع ارواح کے دیدیے جائیں گے (۲) گھٹایا اور کم درجہ کا ہے (۳) ”جو لوگ تسلیم درخشا یعنی عشق کی تلوار کے مارے ہوتے ہیں غیب کی جانب سے ہر ہر گھڑی اُن کو نئی زندگی حاصل ہوتی ہے“ (۴) جہاں تک نگاہ نہ پہنچے (۵) ان سے لذت بھی مدتوں بعد حاصل ہوگی۔

کرے گا، لیکن اگر اجساد میں تعدد (۱) ہو تو ایک ہی وقت میں ہر نعمت و لذت سے متمتع ہو سکتا سہل ہو جاوے گا (۲) واللہ اعلم بحقیقۃ الحال (۳) آگے ارشاد ہے: وَاللّٰهُ يَفْقِضُ وَيَبْصِطُ (۴) اس میں ایک اشکال کا جواب ہے کہ تم تضاعف کو مستبعد (۵) نہ سمجھو کیونکہ قبض و بسط اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔ وہ جس کی چاہے روزی کم کر دیتے ہیں اور جس کی چاہیں روزی فراخ کر دیتے ہیں۔ پس وہ اس تضاعف لا الی النہایۃ پر بھی قادر ہیں۔ اگر قرض کو عام لیا جائے تو یہ قبض و بسط نفس کو بھی عام ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ہی تمہاری جان کو سمیٹتے ہیں اور وہی اس کو پھیلا بھی سکتے ہیں کہ بجائے ایک کے ہزار جانیں کر دیں اور یا اس میں تشبیح ہے بذل نفس و مال پر کہ بخل اور خوف بے کار ہے، کیونکہ مال کا قبض و بسط اسی طرح جان کا قبض و بسط خدا تعالیٰ (۶) کے اختیار میں ہے۔ اگر تم نے مال یا جان کو بچانا چاہا اور انہوں نے قبض کرنا چاہا تو تمہاری تدبیر ہرگز نہ چلے گی، پھر غیر مشروع بخل و جبن فضول ہے (۷)۔ آگے ارشاد ہے وَالَّذِينَ تَرْتَجِمُونَ اور اسی کی طرف لے جائے جاؤ گے۔ اس میں بذل مال و نفس کی ترغیب (۸) بھی ہے کہ تم کو وہاں جانا ہے تو اس کی جزاء پاؤ گے اور بخل و جبن پر تہیب (۹) بھی ہے کہ اگر ایسا کرو گے تو وہاں جا کر سزا پاؤ گے اور نیز اس میں اس قرض سے جو ایک مانع پیش آتا ہے اس میں اس مانع کو رفع کیا گیا ہے مثلاً مال خرچ کرنے سے یہ امر مانع ہوتا ہے کہ انسان سوچتا ہے کہ یہ مال میرے پاس رہتا تو اس سے بہت کام نکلتے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تم ہی یہاں رہنے والے نہیں ہو بلکہ ایک دن خدا کے پاس جانے والے ہو تو مال تمہارے پاس کیوں کر رہ سکتا ہے ایک نہ ایک دن اس کو چھوڑ کر جاؤ گے اس لیے بہتر ہے کہ اس کو خزانہ عامرہ میں داخل کر دو جہاں سے اضعاف مضاعفہ ہو کر تم کو واپس مل جائے گا اور

(۱) اگر جسم کئی ہوں (۲) ہر نعمت و لذت سے مستفید ہونا آسان ہوگا (۳) ”حقیقت حال کو اللہ ہی زیادہ جانتے ہیں“ (۴) ”اللہ ہی کمی کرتے ہیں اور فراخی کرتے ہیں“ سورۃ البقرہ: ۲۴۵ (۵) اتنی زیادہ زیادتی کو بعید نہ سمجھو (۶) مال و جان میں کمی زیادتی اللہ کے اختیار میں ہے (۷) جہاں شریعت نے اجازت نہ دی ہو وہاں ناجوئی کرنا بیکار ہے (۸) جان و مال خرچ کرنے کی (۹) بخیلی اور کجی سے ڈرایا گیا ہے۔

اگر لفظ قرض کو بذل نفس کے لیے بھی عام مانا جاوے تو اس جملہ میں بذل نفس کی بھی ترغیب ہے کہ تم اللہ کی راہ میں جان دینے سے نکل نہ کرو کیونکہ ایک دن تم کو جانا ہی ہے تو بہتر یہ ہے کہ خدا کی راہ میں جان چلی جائے اور تم کو شہادت نصیب ہو جائے جس کا صلہ یہ ہے کہ نفس میں بھی تضاعف ہوگا ایک جان کے بدلے تم کو ہزار جانیں ملیں گی اور نیز یہ مضمون الیہ ترجعون (اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے) کا ایسا ہے کہ اگر اس کو پیش نظر رکھا جائے تو طاعون سے وحشت بالکل نہ ہو دل کو یہاں سمجھالیا جائے کہ ایک دن موت ضرور آئے گی بھاگنے سے بھی جان بچ نہیں سکتی اور یہاں رہ کر موت آئی تو شہادت نصیب ہوگی اور جہاد کے برابر ثواب ملے گا پھر بھاگنا فضول ہے اور واقعی موت ایسی چیز ہے کہ تدابیر سے ٹل نہیں سکتی حق تعالیٰ خود فرماتے ہیں: قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَاؤُ إِنَّ فِرْدَوْسًا مِنْ السَّوْتِ أَوْ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْنَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا^(۱) کہہ دیجئے کہ بھاگنا تم کو ہرگز نفع نہ دے گا اگر تم موت یا قتل سے بھاگو گے اور بھاگ کر چند روز کو بچ بھی گئے تو بجز قلیل مدت کے تم زندگی کے (زیادہ) متمتع نہیں ہو سکتے اس کے مناسب بعض واقعات ذکر کرتا ہوں۔

موت سے فرار ناممکن ہے

مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ ایک بستی میں بھیڑیا آتا تھا لوگ اس سے بہت خائف تھے ایک عورت کی مارے خوف کے یہ حالت ہوئی کہ باوجود سخت گرمی کے اپنے بچہ کو کوٹھری کے اندر لیجا کر سوئی اتفاق سے رات کو چوروں نے اس کوٹھری میں نقب دیا مگر آدمی کے سانس کی آواز سن کر بھاگ گئے اور اسی نقب میں سے بھیڑیا آ کر بچہ کو لے گیا اور اس عورت کی وہی تدبیر جو بھیڑیے سے بچنے کے لیے کی گئی تھی بچہ کی ہلاکت کا سبب ہو گئی۔

ایک جگہ ایسا قصہ ہوا کہ سات آدمی سفر کو جا رہے تھے راستہ میں بارش ہونے

لگی تو ان لوگوں نے ایک بستی میں پناہ لی۔ بارش کے ساتھ بجلی اور کڑک بھی تھی اور بجلی بار بار اسی بستی پر آتی تھی اور ہٹ جاتی تھی ان سات آدمیوں کو جہل سے یہ خیال ہوا کہ شاید ہم میں سے کسی کی موت آگئی ہے جس پر بجلی گرنا چاہتی ہے مگر چونکہ سب کی موت مقدر نہیں اس لیے ہٹ جاتی ہے تاکہ ایک کے ساتھ سب ہلاک نہ ہوں یہ سوچ کر سب نے مشورہ کیا کہ ایک ایک کر کے سب کو اس بستی سے نکلتا چاہئے تاکہ جس کی موت آئی ہو بجلی اسی پر گر پڑے سب تو ہلاک نہ ہوں گے چنانچہ ایک آدمی نکلا جب چھ کھل آئے اور ان میں سے کوئی ہلاک نہ ہوا تو اب ساتواں نکلتے سے رک گیا وہ سمجھا کہ بس میرے ہی واسطے موت مقدر ہے ہر چند سب نے اصرار کیا مگر وہ انکار ہی کرتا رہا آخر کار یہ چھ آدمی بستی میں گھسے اور اس کو جبراً باہر نکال دیا وہ باہر آیا اور یہ چھ آدمی اندر رہے کہ دفعتاً بجلی بستی کے اوپر گری اور وہ چھ کے چھ آدمی ہلاک ہو گئے اور ساتواں بچ گیا بتلائیے انہوں نے تو اپنے بچنے اور ساتویں کے مارنے کی تدبیر کی تھی مگر یہ خبر نہ تھی کہ ہم اپنے آپ کو ہی ہلاک کرنے کی تدبیر کر رہے ہیں اور ساتویں کو بچانے کے لیے بستی سے نکال رہے ہیں یہ ساتواں شخص ان سب کا وقایہ (۱) تھا اسی کی وجہ سے وہ سب بچے ہوئے تھے جب یہ الگ ہو گیا سب ہلاک ہو گئے ایسا ہی ایک واقعہ سنا تھا کہ مکان میں بہت سے چور گھسے گھر میں جا کر دیکھا کہ ایک میاں اور ایک بیوی اندر پڑے سو رہے ہیں انہوں نے آہستہ آہستہ ان دونوں کا پلنگ باہر نکال دیا تاکہ اطمینان سے چوری کریں ان دونوں کا پلنگ باہر کر کے چور لوگ اندر گھسے دفعتاً مکان کی چھت گر پڑی اور سب وہیں دب کر مر گئے وہ مرد عورت جو جاگے تو دیکھا کہ ہمارا پلنگ اندر سے باہر ہے اور مکان کی چھت گری پڑی ہے۔ بڑی حیرت ہوئی کہ ہمارا پلنگ اندر سے باہر کیسے آ گیا جب تختہ کڑی ہٹایا گیا تو چوروں کی لاشیں برآمد ہوئیں۔ اب وہ ان چوروں کے آنے پر خدا تعالیٰ کا شکر کرنے لگے حالانکہ چوروں سے تو پناہ مانگا کرتے ہیں۔ غرض ایسے بہت واقعات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ موت سے بچنا ممکن نہیں اور جو اسباب موت سے

بچنے کے لیے ہم اختیار کرتے ہیں وہ فی نفسہ مؤثر نہیں بلکہ بعض دفعہ وہی ہلاکت کا سبب ہو جاتے ہیں تو بھاگنے ہی سے کیا ہوگا بس جو کچھ ہوتا ہے حکم سے ہوتا ہے پھر فکر کیوں ہے بلکہ میں کہتا ہوں کہ طاعون سے بچنے کی اگر تدبیر ہی کرنا چاہتے ہو تو بڑی تدبیر یہ ہے کہ فکر نہ کرو جس کا لازمی نتیجہ عدم فرار ہوگا^(۱) کیونکہ اطباء کا اس پر اتفاق ہے کہ اصل قائل اور دافع مرض طبیعت ہے اور اصل علاج طبیعت کو قوی کرنا ہے۔ اور اصل سبب مرض ضعف طبیعت ہے۔ اور ضعف طبیعت کا بڑا سبب خوف اور فکر ہے۔ پہلے زمانہ میں جو امراض کم ہوتے تھے اس کی بڑی وجہ یہی تھی کہ اس وقت عام طور پر بے فکری تھی گو اسباب تعمیم کم تھے^(۲) بے فکری کے سبب ان لوگوں کے طبائع اور دل قوی تھے اس لیے امراض پاس بھی نہ آتے تھے اور آج کل گو اسباب تعمیم زیادہ ہیں مگر اس کے ساتھ افکار بھی زیادہ ہیں اس لیے امراض کی بھی کثرت ہے تو بیماری سے بچنے کی بڑی دوا بے فکری ہے کیونکہ اصل دافع مرض^(۳) طبیعت ہی ہے اور اس کو بے فکری سے قوت ہوتی ہے اور اس مسئلہ طبیہ کی صحت اس سے معلوم ہوتی ہے کہ طرق علاج معالجین میں مختلف ہیں اور سب ہی سے نفع بھی ہوتا ہے یعنی علاج تین قسم کے ہیں ایک تو انکسٹرس کا کوئی اصول ہی نہیں وہ تو ڈاکٹری ہے اس کا مدار کسی قاعدہ پر نہیں کہ علاج بالعدہ ہو یا بالمثل بلکہ تجربہ پر مدار ہے بس تجربہ ہو گیا کہ کین دوائے امراض کو نہیں ہے تو لگے ہر بخار میں کوئین استعمال کرنے پھر غضب یہ کہ ان کی دوا میں سب بنی بنائی ولایت سے آتی ہیں اور قاعدہ ہے کہ مرکب دوا کی شناخت نہیں ہو سکتی کہ اس میں کیا ہے کیا نہیں بس ولایت سے چٹ لگ کر آگئی اور یہ ایمان بالغیب یا ایمان بالغیب سے علاج کرنے لگے اور اگر کبھی چٹ لگانے میں غلطی ہو گئی یا ڈاکٹر سے چٹ کے پڑھنے میں خطا ہو گئی چنانچہ ایسا بھی ہو جاتا ہے تو ڈاکٹر صاحب یہ کہہ کر الگ ہو گئے کہ ہم سے غلطی ہو گیا معافی مانگتا ہے۔

کسی کی جان گئی آپ کی ادا ٹھہری

(۱) جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اس جگہ سے بھاگو گئے نہیں (۲) راحت و آرام کا سامان کم تھا (۳) مرض کو دور کرنے

علاج کی دو قسمیں

اور ایک علاج گھڑت کا ہے جس کے اصول و ضوابط منضبط ہیں پھر اس کی دو قسمیں ہیں ایک علاج بالفصد جیسا کہ یونانی میں ہے۔ یہ گرمی کا علاج سردی سے اور سردی کا گرمی سے کرتے ہیں اور رطوبت کا ٹیس (۱) سے پیس کا رطوبت سے کرتے ہیں دوسرا علاج بالمثل ہے یہ لوگ گرمی کا گرمی سے اور سردی کا سردی سے علاج کرتے ہیں اور ان دونوں میں سخت اختلاف ہے۔ ہر ایک دوسرے کے علاج کو غلط بتلاتا ہے۔ اب اگر دوا فاعل (۲) ہوتی ہے اور اس سے مرض دفع ہوا کرتا تو ان طرق میں سے ہر اک نافع (۳) نہ ہوتا بلکہ جس کے اصول صحیح ہوتے اس سے نفع ہوتا اور جس کے اصول غلط ہوتے اس سے ضرر (۴) ہوتا اور چونکہ اصول میں محائف و تہائیں ہے (۵) اس لیے دونوں یقیناً صحیح نہیں بلکہ ان میں ضرور ایک غلط ہے مگر مشاہدہ ہے کہ دونوں سے نفع ہوتا ہے اور ڈاکٹری سے بھی نفع ہوتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہی بات صحیح ہے کہ اصل دافع مرض (۶) طبیعت ہے، دوا فاعل صحت یا دافع مرض نہیں (۷)، سو جس شخص کو جس طریق علاج سے اعتقاد ہوتا ہے اس علاج کے شروع ہو جانے سے اس کی طبیعت کو قوت شروع ہو جاتی ہے اور یہ اعتقاد پیدا ہو جاتا ہے کہ اب میں اچھا ہو جاؤں گا۔ اس اعتقاد سے طبیعت کو قوت ہوئی اور مرض زائل ہونا شروع ہوا اور ظاہر ہے کہ بے فکری سے طبیعت کو بہت قوت ہوتی ہے۔ پس طاعون کا بڑا علاج یہ ہے کہ فکر نہ کرو، تم کو اپنی قوت قلب کی تاثیر کا اندازہ نہیں ہے (۸)، ورنہ یہ قوت قلب وہ چیز ہے کہ اس سے امراض بھی ڈرتے ہیں اور جن و شیاطین بھی ڈرتے ہیں۔ دیکھو انگریزوں پر آسیب اور بھوت کا اثر نہیں ہوتا کیونکہ وہ ان کے منکر ہیں، ان کے وجود کے قائل نہیں ہیں اور ہندوؤں پر زیادہ اثر ہوتا ہے، کیونکہ وہ سب سے زیادہ ان کی تاثیر کے قائل ہیں، اس لیے ان سے ڈرتے بھی

(۱) تری کا خشکی سے (۲) موثر ہوتی (۳) فائدہ نہ ہوتا (۴) نقصان (۵) ایک دوسرے کے خلاف ہیں (۶) مرض دور کرنے والی (۷) دوا سے نہ صحت ہوتی ہے نہ مرض دور ہوتا ہے (۸) دل کی طاقت کے موثر ہونے کا۔

ہیں اور ہندوؤں سے کم جاہل مسلمان پر اثر ہوتا ہے، کیونکہ وہ ہندوؤں کے برابر تو ان کے قائل نہیں مگر اختلاط کی وجہ سے جہلا کا کچھ کچھ اعتقاد ہے۔ بس جتنا جو شخص ان سے ڈرتا ہے اتنا ہی اس پر اثر ہوتا ہے اور جو بے فکر ہے اس پر کچھ بھی اثر نہیں ہوتا۔ مگر بے فکری کی تحصیل کے لیے حقائق کا انکار جائز نہیں، جیسے اہل یورپ کہ وجود جن ہی کے منکر ہیں، بلکہ بے فکری اس طرح بھی ہو سکتی ہے کہ جن بدون اذن الہی (۱) کے کچھ نہیں کر سکتے، البتہ جس حقیقت ہی کا ثبوت شروع سے نہ ہو وہاں انکار حقیقت اعلیٰ طریق ہے بے فکری کا جیسا حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا: لا عدوی (۲) کہ کوئی بیماری (طاعون وغیرہ) دوسرے کو نہیں لگتی۔ تو جس شخص کا یہ اعتقاد ہوگا طاعون سے کس قدر بے خوف ہوگا۔ کوئی طبیب اس سے اچھا علاج نہیں بتا سکتا۔ بہر حال اگر تدبیر ہی کرنے کا شوق ہے تو یہ عدم فکری بڑی تدبیر ہے مگر اس تدبیر میں یہ وہم نہ کرنا کہ شاید شیاطین وجن بھی بے فکری کا سبق سیکھ لیں تو پھر ان کو بھی قوت ہو جائے گی۔

ایک ذہین بچہ کی حکایت

جیسے مشہور میں ایک قصہ ہے کہ ایک لڑکے سے اس کی ماں نے کہا کہ بیٹا جنگل میں بھوت پریت دیکھو تو ان سے ڈرنا نہیں، خوف نہ کرنے سے وہ بھاگ جائیں گے۔ بچہ نے کہا کہ اگر اس کی ماں نے بھی اس کو یہی سکھا دیا ہو کہ انسان سے ڈرنا نہیں تو بھلا پھر وہ کیوں بھاگے گا۔ لڑکا بڑا ہوشیار تھا تو خدا کے لیے آپ اس وہم سے کام نہ لیں اور سبے فکر رہیں، ان شاء اللہ تعالیٰ جہن سے رہو گے۔ شیاطین میں اتنی قوت نہیں کہ وہ آپ سے یہ سبق سیکھ کر سبے خوف ہو کر رہیں اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ شریعت نے جو طاعون سے فرار کو منع فرمایا ہے یہ تدبیر کی ممانعت نہیں ہے، بلکہ یہ سب سے بڑی تدبیر ہے اس سے محفوظ رہنے کی۔ چنانچہ دوسری تدبیر کو بھی منع فرمایا۔ چنانچہ حفظہ اللہ قدم کے لیے گولیاں کھانا اور گندھک کی دھونی دینا جائز ہے بلکہ ایسا کرنا چاہئے، اسی طرح

مکان کی صفائی رکھنی چاہئے، پاخانہ میں فائل بھی چھڑک دیا کرو، کوئی بیمار ہو جائے اس کی دوا دارو بھی کرو اور سب سے بڑی تدبیر یہ بھی کرو کہ فکر نہ کرو، اس سے طبیعت اور قلب میں قوت ہوگی جس سے مرض دفع ہوگا اور یہاں سے معلوم ہوا کہ اطباء ڈاکٹر جو مقام طاعون سے بھاگنے کی اور اس کے مریض سے الگ رہنے کی رائے دیتے ہیں۔ دراصل انسان کو مرض کا قابل بناتے ہیں، کیونکہ بھاگنے والے کا دل کمزور ہو جاتا ہے۔ اسی طرح جو شخص طاعونی مریض سے پرہیز کرے گا وہ بھی ضعیف القلب ہوگا۔ تو یہ لوگ طبیعت کے ضعیف کرنے کا سامان کر رہے ہیں۔

طباہ کو دافع مرض بنانے کا نبوی نسخہ

ہمارے رسول اللہ ﷺ لا عدوی (۱) فرما کر مسلمانوں کی طباہ کو قوی بنا کر ان طباہ کو فاعل صحت اور دافع مرض (۲) بنا رہے ہیں بشرطیکہ وہ اس پر پورا اعتقاد کر لیں، کیونکہ واقعی اس سے بڑھ کر تقویت قلب کی کوئی تدبیر نہیں ہو سکتی کہ لوگوں کے دلوں میں یہ مضمون جمادیا جائے کہ بیماری لگتی نہیں ہے جس کا اعتقاد یہ ہوگا وہ نہایت قوی القلب ہوگا۔ اسی طرح حضور ﷺ نے فرار کی ممانعت کر کے بھی مسلمانوں کو قوی القلب بنانا چاہا ہے کہ طاعون سے ڈرو نہیں، بے فکر ہو کر وہیں رہو اور یہ سمجھ لو کہ جو کچھ ہوگا حکم سے ہوگا جس کی موت آچکی ہے وہی مرے گا، جس کی نہیں وہ ہرگز نہیں مر سکتا۔ پھر طاعون کے فضائل بیان فرما کر اس کو اور مؤکد کر دیا کہ بجائے خائف ہونے کے مسلمانوں کو طاعون کا مشتاق (۳) بنا دیا۔ اسی تدبیر تقویت طبیعت کا تہہ ایک یہ تدبیر ہے کہ باہم بیماری کا تذکرہ نہ کرو کہ آج اتنے بیمار ہوئے اور اتنے مرے۔ اس سے طبیعت کمزور ہوتی ہے۔ خصوصاً عورتوں کو چاہئے کہ اپنے گھروں میں اس تذکرہ کو بند کریں۔ ان کے یہاں راوی اس کثرت سے ہیں کہ مردوں کو تو باہر کے واقعات کی خبر کم ہوتی ہے مگر اس شخص پالیس کو ساری خبریں ملتی رہتی ہیں۔ نہ معلوم ان سے کون کہہ جاتا

(۱) "کوئی بیماری دوسرے کو نہیں لگتی" (الزوائد: ۵/۱۰۲) (۲) صحت دینے والی اور مرض کو بھگانے والا بنا رہے ہیں (۳) دل میں شوق پیدا کر دیا۔

ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اول تو تفویض و تسلیم (۱) کی نیت سے ہم کو بے فکر ہونا چاہئے اور اگر کسی کو تفویض و تسلیم حاصل نہیں تو وہ تدبیر ہی کی نیت سے بے فکری کو اختیار کرے اس سے مادہ قابلہ طبائع میں سے نکل جائے گا تو طاعون خود ہی جاتا رہے گا (۲)۔ پھر اس میں دنیا کی بھی راحت ہے کہ سارے کام اپنے اپنے موقع پر ادا ہوتے رہتے ہیں اور پریشانی سے سارے کام خراب ہوتے ہیں اور دین کا بھی نفع ہے، کیونکہ جو شخص بے فکر ہوگا اگر اسے موت بھی آئے گی تو اطمینان سے توبہ و استغفار کر کے مرے گا اور فکر مند کے تو مرض ہی سے حواس باختہ (۳) ہو جائیں گے۔ موت کو دیکھ کر تو نہ معلوم کیا حال ہوگا۔

حکایت مفتی عنایت احمد صاحب مرحوم

مفتی عنایت احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ علم العینہ کے مصنف حج کو تشریف لے گئے تھے۔ شاید واپسی کے وقت جہاز طوفان میں آگیا، بعض مسافر جو اس جہاز سے بچ کر نکل آئے تھے وہ کہتے تھے کہ جس وقت جہاز غرق ہونے لگا تو تمام مسافروں میں کہرام مچا ہوا تھا مگر مفتی عنایت احمد صاحب بڑی بے فکری سے بیٹھے ہوئے یہ آیت پڑھ رہے تھے۔ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (۴) بتلائے طوفان کے وقت جبکہ معلوم ہے کہ جہاز غرق ہونے والا ہے ایسا استقلال کس چیز کی بدولت تھا، اسی بے فکری کی بدولت، مگر انہوں نے یہ بے فکری تدبیر کے طور پر اختیار نہ کی تھی بلکہ رضا و تسلیم کا اثر تھا، لیکن کوئی تدبیر کے طور پر بھی بے فکری اختیار کرے تو راحت تو اس کو بھی میسر ہو جائے گی۔ بس

(۱) اپنے کو اللہ کے حوالے کرتے اور اس کے حکم کے آگے سر جھکانے کی نیت سے (۲) یہی سب علامات آج کل کو دنیا سے بچنے کے لیے بھی اختیار کرنے چاہئیں کہ روزانہ اموات کا تذکرہ نہ کریں اور اپنے اعتقاد کو مضبوط کریں اور بے فکری اختیار کریں کہ بغیر اللہ کے چاہے کسی کو یہ مرض نہیں لگ سکتا۔ اور جب اللہ ہی نے مقدر کر دیا تو کوئی بچ نہیں سکتا البتہ تدبیر اختیار کرنے کی ممانعت نہیں آج کل اس مرض کے بڑھنے کی وجہ بھی غالباً ہی وی اور موبائل پر ہر وقت اموات کا تذکرہ ہے (۳) حواس خراب ہوں گے (۴) ”آپ فرما دیجئے ہم پر کوئی حادثہ نہیں پڑ سکتا مگر وہی جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے مقدر فرما دیا، وہ ہمارا مالک ہے اور اللہ تعالیٰ کے تو سب مسلمانوں کو اپنے کام بہرہ ور کئے چاہئیں“ سورۃ النوبہ: ۵۱۔

اب میں ختم کرتا ہوں اور خلاصہ بیان کا اعادہ کرتا ہوں۔ حاصل سارے بیان کا یہ ہے کہ عام لوگوں کو جو اس وقت پریشانی اور بدحواسی میں مبتلا ہیں اس کا سبب حق تعالیٰ سے بے تعلقی ہے اور اس کا علاج یہ ہے کہ حق تعالیٰ سے تعلق محبت پیدا کیا جائے۔

طریق حصول محبت الہی

جس کا طریقہ میں نے یہ بتلایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احسانات و انعامات کو کثرت سے یاد کیا جائے اور ایک وقت ذکر اللہ کے لیے مقرر کیا جائے اور اہل اللہ کی صحبت اختیار کی جاوے۔ اس طرح سے ان شاء اللہ تعالیٰ چند روز میں محبت پیدا ہو جائے گی چاہے آپ متقی پرہیزگار بھی نہ بنیں مگر عاشق و محب ضرور ہو جائیں گے۔ بس اب مجھے یہ کہنا تھا اور اس مضمون کو میں نے اس لیے اختیار کیا تھا کہ مجھے قوی اُمید ہے کہ لوگ اس کو تو ضرور قبول کر لیں گے کیونکہ میں یہ نہیں کہتا کہ تم آج ہی سارے گناہوں کو چھوڑ دو، نہ میں یہ کہتا ہوں کہ آج سے ہی سب کے سب بکے نمازی بن جاؤ، بلکہ صرف یہ کہتا ہوں کہ خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو روزانہ یاد کر لیا کرو اور کسی وقت تھوڑی دیر اللہ اللہ کر لیا کرو اور تھوڑی دیر اللہ والوں کے پاس جا بیٹھا کرو، چاہے اس کے ساتھ شرارت بھی کر لیا کرو۔ ان شاء اللہ تعالیٰ شرارتوں کے ساتھ بھی تم عاشق بن جاؤ گے اور عشق کی یہ خاصیت ہے کہ

عشق آں شعلہ است کو چوں برفروخت ہرچہ جز معشوق باقی جملہ سوخت (۱)
وہ تمام پریشانیوں کو جلا پھونک کر رکھ دے گا اور آپ ایسا کر کے تو دیکھیں ان شاء اللہ تعالیٰ ایک ہفتہ میں طاعون ہی نہ رہے گا۔ کانپور میں ایک دفعہ میرے سامنے جب طاعونی انتظامات کا حکم آیا تو لوگ بہت پریشان ہوئے اور عمامہ شہر نے ارادہ کیا کہ فلکشر صاحب کے پاس ایک وفد جائے اور جا کر عرض کرے کہ ان انتظامات کو اٹھالیا جائے۔ اس وفد میں لوگوں نے مجھے بھی لے جانا چاہا، میں نے انکار کیا، لوگوں نے اصرار (۱) ”عشق وہ شعلہ ہے کہ جب وہ روشن ہوتا ہے سوائے محبوب کے سب کو فنا کر دیتا ہے۔“

کیا، میں نے کہا اچھا میں اپنے بزرگوں سے مشورہ کر لوں۔ اس وقت میرے پاس دیوان حافظ تھا اور میں اکثر تفریح طبع کے طور پر اس سے فال لے لیا کرتا ہوں جس میں میرا یہ اعتقاد نہیں کہ نعوذ باللہ حافظ صاحب آکر کچھ کہہ جاتے ہیں بلکہ یہ خیال ہے کہ یہ کلام ایک مقبول بندہ کا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس میں ہماری تسلی کے لیے کوئی بات موقع کی مناسب نکال دیتے ہیں۔ چنانچہ میں نے بسم اللہ کر کے دیوان کو کھولا تو شروع ہی صفحہ پر یہ شعر تھا۔

گدائے گوشہ نشین تو حافظ عروش رموز مملک خویش خسرواں دانند (۱)
کیسا موقع کا شعر نکلا، میں نے کہا صاحبو! مجھے تو اس شور و شغب میں شرکت سے منع کیا گیا ہے کہ فقیر کو امور سلطنت میں دخل نہ دینا چاہیے۔ لوگوں نے کہا پھر ہمارے واسطے کیا رائے ہے۔

ازالہ بلا کا ایک ورد (کرونا سے بچاؤ کا وظیفہ)

میں نے کہا تم بھی حکام سے کچھ نہ کہو، خدا تعالیٰ سے کہو اور تم روزانہ پانچ سو مرتبہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ کا وظیفہ پڑھ لیا کرو۔ خواہ دو تین آدمی پڑھ لیں یا بہت سے مجتمع ہو کر پڑھ لیں۔ اس کے بعد حق تعالیٰ سے دعا کریں۔ اس وقت میری زبان سے یہ بھی نکل گیا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ ایک ہفتہ میں بلائیں جائے گی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ ایک ہی ہفتہ کے اندر خود کلکٹر نے لکھ دیا کہ یہاں طاعون وغیرہ کا کوئی اثر نہیں، اس لیے جدید انتظام کا حکم موقوف کیا جائے۔ اسی طرح میں خدا تعالیٰ کے بھروسہ پر یہاں بھی کہتا ہوں کہ آپ اس طریقہ پر عمل کر کے دیکھیں، ان شاء اللہ ایک ہفتہ میں سکون ہو جائے گا۔ اب دعا کیجئے اللہ تعالیٰ ہم کو اپنی محبت حفظ فرمائیں اور پریشانیوں کو دور فرمائیں۔

وصلی اللہ علی سیدنا و مولانا محمد و علی آلہ و اصحابہ اجمعین

(۱) ”حافظ تو گوشہ نشین ہے، شور و غل مت کر، اپنی سلطنت کے رموز کو بادشاہ ہی جانتے ہیں“

المسئوفات المسئی بہ الطاحون لمن فر من الطاعون

مورخہ ۱۱ رمضان المبارک ۱۴۴۳ھ بعد نماز جمعہ بسلسلہ ذکر طاعون فرمایا

علاج کے تین طریقے

طبی تحقیق میں اصل قائل صحت طبیعت ہے اور علاج اس کا موثر ہے (۱)۔ چنانچہ علاج کے تین طریقے متعارف ہیں۔ علاج الغد (۲) تو یونانی کرتے ہیں اور علاج بالمثل ہندی (۳) کرتے ہیں اور علاج بالخاصہ ڈاکٹر کرتے ہیں اور اس کا مدار نہ مثل پر ہے نہ ضد پر بلکہ تجربہ پر ہے (۴) خواہ بالمثل ہو یا خواہ بالغد، اس کا کچھ لحاظ نہیں، وہ یہ جانتے ہیں کہ کونین بخار کو مفید ہے بس، لیکن یہ طریق مہمل ہے۔ بہر حال عقلاً سب طریق صحیح نہیں ہو سکتے کہ باہم متضاد ہیں (۵)۔ پھر بھی سب نافع (۶) ہوتے ہیں۔

اصل دافع مرض طبیعت ہے

اس سے معلوم ہوا کہ اصل دافع مرض طبیعت ہے۔ چونکہ ہر طریق کا نافع سمجھنے والا اس کا معتقد ہے، اس سے اس کی طبیعت میں قوت ہوتی ہے، اس سے مرض دفع ہو جاتا ہے اور اصل قائل طبیعت ہے تو جس قدر طبیعت قوی ہوگی اسی قدر مرض کو دفع کرے گی، تو صاحب شریعت نے طبیعت کے قوی بنانے کا کیا عجیب انتظام فرمایا، کیونکہ ارشاد فرمایا: لا عدوی (۷) اور ظاہر ہے جس شخص کا یہ عقیدہ ہوگا اس کی طبیعت

نہایت قوی ہوگی اور وہ مرض کی کچھ پروا نہ کرے گا بخلاف اس کے ضعف میں اتنا ہی مرض سے تاثر ہوگا۔ چنانچہ مکہ معظمہ میں قاری عبداللہ صاحب فرمایا کرتے تھے کہ کسی مقام کے ایک نواب صاحب کی بیوی حج کو آئی تھیں بیمار ہو گئیں کسی وبائی مرض میں تو

(۱) طبی تحقیق کے مطابق صحت ہونے کا اصل ذریعہ طبیعت انسانی ہے اور علاج سے اس کو تقویت ہوتی ہے (۲) مرض اگر گرمی سے ہے تو علاج غلطی دواء سے کیا جائے (۳) گرمی کا علاج گرم دواء سے (۴) ڈاکٹروں کا علاج تجربہ پر مبنی ہے جس دواء کو مفید پایا اسی سے علاج کر لیا چاہے گرم ہو یا سرد (۵) ایک دوسرے کے متضاد ہیں (۶) مفید (۷) "کوئی بیماری دوسرے کو نہیں لگتی" مجمع الزوائد: ۵/۱۰۲۔

نواب صاحب بہت پریشان ہوئے۔ دوسرے روز حرم شریف میں ایک جنازہ آیا تو ہم نے سمجھا کہ نواب صاحب کی بیوی بیمار تھیں، انہیں کا انتقال ہو گیا ہوگا، بعد میں معلوم ہوا کہ نہیں نواب صاحب خود انتقال کر گئے اور ان کی بیوی بعد میں اچھی ہو گئیں۔ یہ نواب صاحب کی پریشانی اور کمزوری طبیعت کی وجہ ہوئی۔ ہمارے ایک مولوی صاحب جنہوں نے بہشتی زیور تالیف کرنا شروع کیا تھا، ان کی بیوی بیمار ہوئیں طاعون میں۔ مولوی صاحب چونکہ نہایت ضعیف القلب تھے، بہت پریشان ہو گئے، بیوی کو تو صحت ہو گئی مگر مولوی صاحب اس مرض میں مبتلا ہو کر انتقال فرما گئے۔

قوت قلب کا اثر

قوت قلب کا یہ اثر دیکھا گیا ہے کہ لوگ بیمار سے چپٹے رہے اور کچھ نہیں ہوا۔ ایک حکیم صاحب تھے امیر احمد نالوتوی، ان کے یہاں بستی میں طاعون ہوا۔ برابر مریضوں کو دیکھنے جاتے اور دوا بنا کر دیتے اور مریضوں کا سراپے گھنٹوں پر رکھ کر دوا پلاتے۔ فرماتے تھے دس فیصدی فوت ہوئے اور نوے فیصدی اچھے ہو گئے اور حکیم صاحب کو کچھ بھی نہ ہوا۔ اچھے خاصے رہے، تو عقلاً بھی اس سے فرار معترض ہے (۱) کہ مورث ضعیف ہے (۲) اور شرماً تو منہی عنہ (۳) ہی ہے۔ چنانچہ فار من الطاعون کو فار من الزحف سے تشبیہ دی گئی ہے اور اس میں جو طاعون کو جہاد سے تشبیہ دی گئی ہے۔ اس کی وجہ دو چار دن ہوئے سمجھ میں آئی ہے (ممکن ہے کہ کسی کو اور وجہ معلوم ہو) تشبیہ تو ان حدیثوں سے معلوم ہوتی ہے۔ ایک حدیث تو یہ ہے۔ الفار من الطاعون کالفار من الزحف (۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طاعون جہاد کی طرح ہے اور طاعون سے بھاگنے میں ویسا ہی گناہ ہے جیسا کہ جہاد سے بھاگنے میں۔ دوسری حدیث یہ ہے کہ قیامت کے دن جو لوگ طاعون سے مرے ہیں ان کے بارے میں نزاع (۵) ہوگا۔ جو لوگ جہاد میں شہید ہوئے ہیں ۱۱ لوگ تو یہ کہیں گے کہ طاعون (۱) نقصان دہ (۲) کمزوری پیدا کرتا ہے (۳) شریعت نے تو اس کو منع ہی کیا ہے (۴) "طاعون سے بھاگنے والا میدان جنگ سے بھاگنے والے کی مثل ہے" مشکوٰۃ المصابیح: ۱۹۵۷ (۵) جھگڑا۔

والے ہمارے بھائی ہیں، ہمارے ساتھ رہیں، کیونکہ ہماری طرح فرش پر پیار پڑ کر مرے ہیں۔ اس کے بعد حکم ہوگا کہ ان کے زخموں کو ملاحظہ کیا جائے۔ تو ان کے زخم شہیدوں کے زخموں کی طرح ہوں گے، ویسے ہی خوشبودار ہوں گے اور ان کے زخموں سے خون بہتا ہوگا۔ تو پھر وہ شہداء کے ساتھ ملادئے جائیں گے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ طاعون والے شہداء کی طرح ہیں اور طاعون جہاد کے مشابہ ہے۔

اہل طاعون مثل شہداء

اسی واسطے طاعون کے علاوہ اور کسی بیماری سے فرار کو نہیں منع فرمایا۔ اب وجہ تشبیہ کی بیان کرتا ہوں۔ وجہ تشبیہ کی سمجھنے سے پہلے یہ غور کیا جائے کہ جہاد میں جو فرار سے منع فرمایا ہے اس کی وجہ کیا ہے۔ یعنی جب مسلمان اور کافر تعداد میں مساوی ہوں یا کافر مسلمان سے دو چند ہوں اور سامان و فیروہ بھی موجود ہو تو اس صورت میں فرار سے منع فرمایا ہے۔ گو کسی کو قرآن سے یہ بھی یقین ہو کہ کافر غالب ہو جائیں گے تو بھی شریعت نے بھاگنے کی اجازت نہیں دی۔ گو عقل کا اعتنا یہ تھا کہ اس صورت میں جان کی حفاظت کرنا چاہئے اور پھر دوسرے وقت موقع پا کر جنگ کی جاوے۔ مگر شریعت نے علی الاطلاق فرار سے منع فرمایا۔ گو ایک مسلمان بھی اس میدان میں نہ پہنچے اور سب لوگ شہید ہو جاویں گے مگر فرار کی اجازت نہیں۔ تو وجہ عدم اجازت کی یہ ہے کہ فرار میں کفار کو حوصلہ ہو جائے گا اور وہ سمجھیں گے کہ یہ لوگ کسی لائق نہیں، کچھ نہیں، بے ہمت ہیں۔ اس سے کفار کا دل بڑھ جائے گا، پھر مسلمانوں کو ایذا دینے کا ان کو حوصلہ ہو جائے گا اور اگر مسلمان نہ بھاگے خواہ غالب آگئے یا سب مارے گئے تو دونوں صورتوں میں کفار کی ہمت ٹوٹ جائے گی اور ان کا حوصلہ پست ہو جائے گا اور یہ سمجھیں گے کہ بڑی سخت قوم ہے، جان دینا تو ان کو آسان ہے مگر ان کا بھاگنا مشکل ہے۔ تو غلبہ کی صورت میں بھی اور مغلوب ہو جانے کی صورت میں بھی۔ غرض دونوں صورتوں میں مسلمانوں کی بیعت

کفار کے دلوں پر بیٹھ جائے گی اور آئندہ جنگ کرنے کا حوصلہ نہ کریں گے۔ اس واسطے فرار کو منع فرمایا ہے۔ جب جہاد سے فرار کے منع ہونے کی وجہ معلوم ہوگئی اور یہ بھی معلوم ہو گیا ہے کہ طاعون جہاد کی طرح ہے تو اب طاعون سے فرار کے منع ہونے کی وجہ سنئے۔ وہ یہ کہ ایک حدیث میں آیا ہے الطاعون من وخرالجن اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ طاعون شیاطین کے طعن اور ایذا سے ہوتا ہے اور حق تعالیٰ نے شیاطین کو کچھ قدرت دے رکھی ہے کہ مسلمانوں کو ایذا دے سکیں۔ جیسا قرآن میں ہے: رَبُّهُ اَنَّى مَسِّىَ الشَّيْطَانُ يَنْصَبُ وَعَذَابُ (۱) باقی اور نصوص (۲) سے بھی معلوم ہوتا ہے تو گویا طاعون بھی کفار و شیاطین سے ایک قسم کی جنگ ہے اور طاعون سے بھاگنے میں شیاطین کو حوصلہ ہو جائے گا کہ مسلمان ہم سے ڈر گئے اور آئندہ ایذا دینے اور افوا کرنے کا حوصلہ ان کا بڑھ جائے گا۔ اسی واسطے وہیں رہنا چاہئے جہاں طاعون ہے۔ بھاگنا نہ چاہئے، تاکہ شیاطین کا حوصلہ نہ بڑھے۔ پس بعض علماء نے (مثلاً درمختار میں) جو یہ لکھا ہے کہ اگر اعتقاد فاسد نہ ہو تو بغرض علاج وہاں سے چلا جانا جائز ہے۔ جب کہ یہ نیت ہو کہ یہ جانا بطور علاج ہے اور موت و حیات اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہے، البتہ جبکہ یہ نیت نہ ہو کہ جب جائیں گے تب فک جائیں گے اور رہ جائیں گے تو مرجائیں گے۔ تو اس صورت میں جانا جائز نہیں اھ۔ یہ بات ہماری سمجھ میں نہیں آئی۔ اور نہ صاحب مذہب سے یہ منقول ہے، یہ متاخرین کا استہاط ہے، کیونکہ اس تقریر سے تو ہر بیماری سے جانا منع ہونا چاہئے، کیونکہ فساد اعتقاد ہر حال میں ممنوع ہے اور میری اس تقریر سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ طاعون میں علاج کرنا جائز ہے، کیونکہ جب طاعون جہاد کی طرح ہے تو جہاد میں فرار کے سوا باقی سب تدابیر جائز ہیں، جیسے اسلحہ گولہ بارود ہر میں بھی علاج اور ہر طرح کا انتظام جائز ہے۔ مگر یہاں بھی بھاگنا جائز نہیں تاکہ شیاطین کو حوصلہ اور اہمیت نہ ہو اور (۱) ”میرے پروردگار شیطان نے مجھ کو رنج اور آزار پہنچایا ہے“ سورہ حق: ۴۱ (۲) اس کے علاوہ آیات و احادیث سے بھی معلوم ہوتا ہے۔

شیاطین کے مقابلہ میں قوت کے مطلوبیت کی طرف قرآن میں بھی اشارہ ہے۔ مگر لوگ قرآن میں غور نہیں کرتے۔ چنانچہ حق تعالیٰ نے حصر کے الفاظ سے فرمایا ہے: **إِنَّمَا سُلْطَانُكَ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ** (۱) اور عجیب بات ہے کہ اور لوگوں کا غلبہ تو اپنے دشمنوں پر ہوتا ہے مگر شیطان کا غلبہ اپنے ہی دوستوں پر ہوتا ہے۔

شیطان سے بچنے کی صورت

بس شیطان سے بچنے کی یہی صورت ہے کہ اس سے دشمنی رکھے اور اس سے نہ ڈرے (اسی سلسلہ میں امین عطا سکندری کا نقل کیا ہوا ایک واقعہ ذکر فرمایا) کوئی بزرگ ایک پہاڑی (۲) میں رہتے تھے۔ ایک شخص ان کی زیارت کو گیا۔ اس نے غار کے باہر سے سنا کہ انہوں نے اعوذ پڑھی اور پڑھ کر خاموش ہو گئے۔ کچھ دیر بعد فرمانے لگے کہ اے شیطان تو خوش ہوا ہوگا اور یہ سمجھتا ہوگا کہ میں تجھ سے ڈرتا ہوں اور تجھ ہی سے ڈر کر ایسی بڑی ذات کے ساتھ پناہ چاہتا ہوں، ہرگز نہیں۔ تو میرا کیا کر سکتا ہے اور تو ہے ہی کیا۔ میں نے اعوذ صرف اس واسطے پڑھی ہے کہ میرے مالک کا حکم ہے۔

وساوس کا علاج

(اس کے بعد فرمایا) وساوس کا علاج یہی ہے کہ شیطان کو کہہ دے کہ جاتو جو چاہے کہ جب دوسوہ میں گناہ نہیں تو میں ان کی کچھ پروا نہیں کرتا۔

آں خداوند اں کہ رہ طے کردہ اند گوش بابانگ سگاں کے کردہ اند (۳)

شاہ جہان پور میں ایک وعظ میں میں نے یہی کہا تھا، تو ایک آدمی دوسرے دن آیا، بہت دعا دینے لگا اور بہت خوش ہوا۔ میں نے دریافت کیا کہ کیا بات ہے؟ اس نے کہا میں ہر روز ہزار بار درود شریف پڑھتا تھا مگر رات کو گویہ، موت، کتے، خنزیر اور بری بری چیزیں نظر آتی تھیں اور جس دن نہیں پڑھتا اس دن خیر ہوتی تھی۔ اس وجہ سے نہایت

(۱) اس کا تائید تو ان ہی لوگوں پر ہے جو اس سے تعلق رکھتے ہیں "سورۃ النحل: ۱۰۰ (۲) آبادی سے دور ایک غار میں رہتے تھے (۳) "وہ لوگ جو راستہ طے کر رہے ہیں کتوں کی آواز پر کان نہیں لگاتے۔"

پریشان تھا اور خیال ہوتا تھا کہ درود چھوڑ دوں۔ آپ کے وعظ سننے کے بعد میں نے شیطان سے کہہ دیا کہ تو خواہ کچھ بھی کر، خواہ گوہ (۱) میرے منہ میں ڈال دے تب بھی میں درود نہ چھوڑوں گا۔ اس کے بعد میں نے خوب درود شریف پڑھا، کچھ بھی نہیں ہوا۔ اس واسطے ہی نہایت خوش ہے۔

وباء میں اذان دینے کا حکم

(اور فرمایا) طاعون چونکہ من و خز الجن ہے (۲) اور جن و بھوت وغیرہ اذان سے بھاگ جاتے ہیں، کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے: اذا تغولت الغیلان ناوی بالاذان (۳) ان دونوں حدیثوں کو ملا کر بعض نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ طاعون کے موقع پر اذان کہی جائے۔ میں ان لوگوں سے دریافت کرتا ہوں کہ اگر اذان بجگانہ کافی ہے تو دوسری اذان کیوں کہتے ہو۔ اگر وہ کافی نہیں اس لیے کہ اس کے ختم پر پھر جن چلے آویں گے تو دوسری بھی کافی نہ ہوگی، کیونکہ جب اذان کہو گے جن چلے جائیں گے، جب ختم کرو گے پھر واپس آ جائیں گے۔ پھر فائدہ ہی کیا۔ نیز حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ جب غول متشکل ہوں اور تم کو نظر آئیں تو اس وقت اذان کہو اور طاعون میں چونکہ معلوم نہیں ہوتے اور نظر نہیں آتے تو اذان بھی اس حدیث کا مدلول نہ ہوگی۔

مقام طاعون میں جانے سے مفسدہ

(اس جگہ ایک مولوی صاحب نے عرض کیا) کہ جب طاعون جہاد کی طرح ہے تو طاعون میں جانا بھی جائز ہوتا، بلکہ ثواب ملا جیسے جہاد میں جانا۔ تو پھر طاعون کے موقع پر جانا کیوں جائز نہیں (جواب عنایت فرمایا) کہ یہ سوال کام کا ہے، جواب یہ ہے کہ جہاد کے موقع پر جانا اس واسطے جائز بلکہ ادنیٰ ہے کہ کفار کے دفع میں مفید ہے اور طاعون کے موقع پر کچھ مفید نہیں۔ اس واسطے جانا جائز نہیں ہے کہ عبث ہے (ایک الم)

(۱) پاخانہ (۲) ”جب دیو پریت کا غل غبارہ ہو تو اذان پکارو“ مجمع الزوائد: ۱۰/۱۳۴ (۳) جنات کی ایذا اور طعن سے ہے۔

علم نے عرض کیا) کہ مقام طاعون میں جانے کا بھی ایک فائدہ ہے، وہ یہ کہ شیطان کا حوصلہ پست ہوگا کہ یہ ایسے نڈر ہیں کہ ایسی جگہ آگئے (فرمایا) اس کا جواب پہلی تقریر میں نہیں دیا تھا، اب دیتا ہوں۔ وہ یہ کہ مقام طاعون میں جانے کی صورت میں مفیدہ بھی ہے اور مصلحت بھی اور مفیدہ (۱) و مصلحت جب دونوں جمع ہوں تو مصلحت کی رعایت نہیں کی جاتی، بلکہ مفیدہ کا لحاظ رکھا جاتا ہے (اگر مطلق مصلحت کا لحاظ کیا جاوے تو ہر معصیت جائز ہونا چاہئے، کیونکہ اس میں کچھ نہ کچھ مصلحت ضرور ہے اور وہ مفیدہ یہ ہے کہ ایسی جگہ جانا صورتاً تاجرأت علی اللہ اور انفاء نفس فی التہلکہ جیسا کہ جب جہاد میں بھی اسباب موجود نہ ہوں اور ہلاکت کا خطرہ غالب ہو تو فقہاء نے جانا منع لکھا ہے، کیونکہ اگر کوئی فائدہ بھی ہو مگر محضت کا گمان غالب ہے اور اعتبار مفیدہ کا ہوتا ہے اور اسی سبب سے فقہاء نے لکھا ہے سلطان جائز اگر مسلمان ہو تو اس کو تو خوف قتل میں بھی تلخ جائز ہے اور اگر کافر ہو تو اس کو جائز نہیں، کیونکہ اول صورت میں فائدہ ہے۔ چونکہ سلطان جائز مسلم ہے اس لیے اس کے دل پر بعد میں اس کا اثر ضرور ہوگا اور کافر کے دل پر کچھ اثر نہ ہوگا۔ تو کافر کی تلخ میں فائدہ نہ ہوا مسلم کی تلخ میں فائدہ ہوا۔

طاعون میں دو حیثیتیں

اس ارشاد سے احقر کا ذہن اس طرف گیا کہ طاعون میں دو حیثیتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ جہاد کے مشابہ ہے، کیونکہ شیاطین کا اثر ہے اور وخر من الجن (۲) ہے، اس لحاظ سے جہاں پر طاعون ہو وہاں سے فرار حرام ہے اور دوسری حیثیت یہ کہ کفار اور عصاة کے لیے ایک گونہ عذاب ہے، جیسا کہ ابتداء میں بنی اسرائیل کے لیے طاعون عذاب ہو کر آیا تھا۔

(۱) خرابی (۲) ”جن کا طعن“ اہل سر رک للہام: ۵۰۔

خلاصہ کلام

تو اس دوسری حیثیت پر لحاظ کرتے ہوئے جس مقام پر طاعون ہو وہاں جانا صورتِ جرات علی اللہ ہے کہ حق تعالیٰ کے عذاب کی کچھ پروا نہیں کرتا، حالانکہ موقع عذاب سے دور رہنا اور بچنا مطلوب شرعی ہے۔ چنانچہ عاد و ثمود کے مواقع عذاب میں جانے سے ممانعت ہے اور اگر ضرورت جانا پڑے تو وہاں سے جلدی روتے ہوئے نکل جانا چاہئے۔ و کذا ورد فی بطن محسراتہ صلی اللہ علیہ وسلم اسرع السرور فیہا واللہ اعلم (۱) تو اس سے معلوم ہوا کہ طاعون کے مقام پر نہ جانا جائز نہ وہاں سے بھاگنا جائز (الراجح)

(۱) ”ایسے بطنِ عمر کے بارے میں وارد ہوا ہے کہ رسول اللہ ﷺ حمزی سے گزر گئے، واللہ اعلم۔“

تمت

قارئین کرام سے درخواست ہے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ ہمارے ملک سے طاعون کی طرح کی بیماری کو روکنا کو ختم فرمادیں اور حضرت تھانویؒ نے اس کے دفعیہ کے لیے پانچ سو مرتبہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم پڑھنا تجویز کیا ہے سب لوگ اس کا اہتمام کریں۔

خلیل احمد تھانوی

۲۱/۱۲/۲۰۲۰

اخبار الجامعة

محمد منیب صدیقی

ادارۃ اشرف التحقیق۔ جامعہ دارالعلوم الاسلامیہ۔ لاہور

۱۔ گذشتہ رمضان میں جامعہ نے طلباء حفظ و تائید کے لئے ایک آن لائن قرآن کریم کے مسابقہ کا اہتمام کیا۔ جس میں 78 طلباء نے شرکت کی، پہلا مرحلہ بحمد اللہ تعالیٰ اپنے اختتام کو پہنچ چکا ہے۔ 19 طلباء نے اس میں امتیازی کارکردگی کا مظاہرہ کیا اور پوزیشن حاصل کر کے انعام کے حقدار قرار پائے، نقد انعام کے ساتھ جامعہ کی طرف سے میڈل بھی دئے گئے۔ مسابقہ کے مزید پانچ مراحل ابھی ہونے ہیں جن کی ترتیب و تنظیم سے متعلق جامعہ کے فیس بک پیج پر اپڈیٹ کر دیا جائے گا۔ ان شاء اللہ

۲۔ جامعہ ہذا میں نئے تعلیمی سال 1443-1442 بمطابق 2021-2022 کے داخلے جاری ہیں۔

۳۔ حضرت مولانا مشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے مواعظ کی نشر و اشاعت کا سلسلہ بحمد اللہ تعالیٰ جاری ہے، ادارہ اشرف التحقیق میں ان مواعظ کی کمپوزنگ اور دیگر مراحل طے کئے جاتے ہیں۔ ان کی اشاعت میں اگر کوئی صاحب خیر حصہ لینا چاہتا ہے تو ادارہ اشرف التحقیق سے رابطہ کر کے اس کار خیر میں حصہ لے کر اپنے لئے ذخیرہ آخرت بنا سکتا ہے۔

خوشخبری

طلباء دورہ حدیث کے لئے عظیم خوشخبری

شیخ الحدیثین والمفسرین علامہ مولانا محمد ادریس کاندھلوی قدس اللہ سرہ کے درس بخاری شریف کی نادر و نایاب تقریر جو کہ حضرت مولانا اسعد قحطانی دامت برکاتہم نے اپنے زمانہ طالعہ میں رقم بند فرمائی تھی، تین جلدوں میں مرتب فرمادی ہے، پہلی جلد میں بحیثیت حدیث مع تدوین و کتابت حدیث کی عمدہ مباحث کے ساتھ کتاب الوافی سے کتاب الخلیل تک کی تقریر و لفظ پر بھی بحث ہے۔

کتاب میں تین حدیث، ترجمہ اور مولانا ادریس صاحب کی تقریر کے ساتھ نوٹ بھی تحریر فرمائے ہیں، جن میں راویوں کے حالات اور مقام پر بھی کلام کیا ہے، طلباء دورہ حدیث و اساتذہ کرام کے لئے یہ نادر تحفہ ہے۔

کتب خانہ جامعہ اشرفیہ (والس روڈ، سکھر) سے حاصل کی جاسکتی ہے، طلباء کو چالیس فیصد خصوصی رعایت دی جائے گی، جلد اول چھپ کر آگئی ہے، جبکہ دوسری اور تیسری جلد زیر طبع ہیں، بہت جلد مارکیٹ میں دستیاب ہوں گی۔

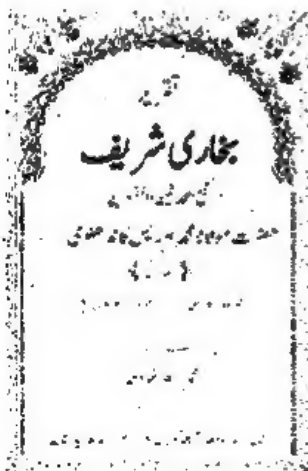
ملنے کا پتہ

کتب خانہ جامعہ اشرفیہ، والس روڈ، سکھر، سندھ)
یا اپنے قریبی کتب خانے سے طلب کریں۔

فون نمبر : 0092-71-5622993

والس ایپ : 0092-312-3335813

نیز ادارہ اشرفیہ تحقیق دارالعلوم الاسلامیہ سے قیمتا کتاب حاصل کی جاسکتی ہے۔



تعارف

جامعہ دارالعلوم الاسلامیہ (رجسٹرڈ) لاہور

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کے ایما پر قاری سراج احمدؒ کی قائم کردہ دین کی وہ عظیم درس گاہ ہے جو امت سے مصروف خدمت ہے۔

اب یہاں الحمد للہ تجوید و قراءات کے ساتھ دورہ حدیث تک وفاق المدارس العربیہ پاکستان کے نصاب کے مطابق تعلیم ہو رہی ہے۔ ادارہ کے نصاب تعلیم کو وفاق المدارس کے نصاب میں اس طرح مدغم کیا گیا ہے کہ طالب علم ثانویہ عامہ کے ساتھ میٹرک اور تجوید بروایت حفص کی تعلیم مکمل کر لے۔ ثانویہ خاصہ کے ساتھ ایف۔ اے آئی کام اور قراءات سبعہ مکمل ہو جائیں۔ اور عالیہ کے دو (۲) سالوں میں قراءات عشرہ اور بی۔ اے کی تعلیم مکمل کر لے۔ اس کے بعد عالیہ (دورہ حدیث) کا نصاب مکمل کر کے ایک طرف عالم بنے اور ساتھ ہی قراءات عشرہ کا بہترین قاری ہو اور عصری تعلیم میں کم از کم بی۔ اے ہو۔ اور طالب علم کو جامعہ کی اسناد تجوید و قراءات کے ساتھ وفاق المدارس العربیہ اور لاہور بورڈ کی سندت بھی مل جائیں۔

طلباء کا داخلہ انٹرویو کے ذریعہ ہوتا ہے۔ ششماہی اور سالانہ امتحانات تحریری لیے جاتے ہیں اور سالانہ امتحان وفاق المدارس العربیہ پاکستان کے زیر انتظام ہوتا ہے جبکہ میٹرک اور ایف۔ اے آئی کام کا امتحان لاہور بورڈ کے تحت دلوایا جاتا ہے۔ درس نظامی متوسط سے دورہ حدیث تک حفظ و ناظرہ تجوید و قراءات عشرہ، عصری علوم کی ایف اے تک تعلیم اور تحقیق و تصنیف نیز انتظامی امور کیلئے کل ایک سو بارہ (112) افراد کا اعلیٰ مصروف خدمت ہے۔ اس وقت تقریباً 1310 طلباء حفظ قرآن مجید، تجوید و قراءات اور مکمل درس نظامی بشمول دورہ حدیث شریف مع عصری علوم کی تکمیل و تعلیم میں مصروف ہیں۔ اور ہر سال سینکڑوں طلباء حافظ، قاری اور عالم کی اعزازات حاصل کرتے ہیں۔

ان میں سے 715 طلباء کے قیام و طعام، نقد و عائف، درسی کتب مہیا کرنے اور علاج معالجہ کی سہولت کی ذمہ داری دارالعلوم پر ہے۔ الحمد للہ درس نظامی کے سال اول سے دورہ حدیث تک تمام طلباء حافظ قرآن ہیں۔

جامعہ کی طرف سے ہر ماہ ”ماہنامہ الامداد“ کے ذریعہ دینی معلومات پر مشتمل حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کا ایک وعظ یا علماء دیوبند کا کوئی ایک کتابچہ شائع کر کے تقسیم کیا جاتا ہے۔

ادارہ اشرف التفتیق میں ماہر علماء احکام القرآن کی تدوین کا کام مکمل کر چکے ہیں جس کی تیرہ (۱۳) جلدیں شائع ہو چکی ہیں۔

نیز تحفۃ القاری محل مشکلات البخاری کی نو جلدیں طبع ہو چکی ہیں بقیہ پر کام جاری ہے ”جلیل الفتاویٰ“ اور بعض دوسرے تحقیقی مسائل کی تدوین و ترتیب میں علماء مصروف ہیں۔

ماہنامہ الامداد لاہور

جون 2021

ہر درجہ میں نماز ظہر سے قبل امت مسلمہ کے لئے روزانہ دعاؤں کا اہتمام کیا جاتا ہے۔

جامعہ کا کوئی سفیر چندہ کے لئے نہیں۔ نہ جمعہ وعیدین یا جلسہ کے اجتماعات میں چندہ کی اپیل کی جاتی ہے۔

البتہ جو احباب مدرسہ کو ماہانہ عطیات دیتے ہیں ان سے وصولی کے لئے محصل مقرر ہے۔ حکومت کے کسی ادارہ سے کسی قسم کی مالی امداد نہیں لی جاتی۔ اگر آپ اپنا تعاون خود نہ پہنچا سکیں تو مدرسہ میں اطلاع کر دیں محصل جاکر لے آئے گا۔

اس وقت ماہانہ اخراجات تقریباً ترین لاکھ اٹھارہ ہزار نو سو چار (5318904) روپے ہیں۔

یہ تمام مصارف محض اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے مسلمانوں کے زکوٰۃ و صدقات اور عام عطیات سے پورے ہوتے ہیں۔

آپ بھی اس عظیم صدقہ جاریہ میں نقد و جنس گندم، چاول وغیرہ کی صورت میں بھرپور حصہ لے کر اپنے والدین، اعزہ اور اولاد کے لئے ذخیرہ آخرت فراہم کیجئے۔

الحمد للہ دارالعلوم تعلیمی، تحقیقی اور تبلیغی خدمات میں روز افزوں ترقی کر رہا ہے۔ اس وقت دارالعلوم الاسلامیہ سات

مختلف برانچوں میں خدمات انجام دے رہا ہے۔

لیکن اس کے باوجود جگہ کی قلت کام میں بہت بڑی رکاوٹ ہے۔ جس کے حل کے لئے شہری آبادی سے قریب تر

بڑی جگہ کی تلاش جاری ہے۔ بڑی جگہ کے لئے بڑے وسائل کی بھی ضرورت بنتی ہے۔ ہم امید کرتے ہیں

جامعہ دارالعلوم سے محبت رکھنے والے حضرات جگہ کی نشاندہی اور وسائل کی فراہمی میں مقدور بھر حصہ لیں گے۔

مجلس منظمہ و مہتمم جامعہ دارالعلوم الاسلامیہ لاہور

مرکزی اور سگاہ ۲۹۱- کامران بلاک علامہ اقبال ٹاؤن لاہور فون: 35422213-35422206

دارالعلوم الاسلامیہ پرانی انارکلی چرچ روڈ لاہور۔ فون: 37353728

دارالافتاح عباس بلاک مصطفیٰ ٹاؤن لاہور۔ فون: 35410311

مدرسہ فاروق اعظم گلشن راوی لاہور جامع مسجد رضا بلاک علامہ اقبال ٹاؤن لاہور

مسجد ابوبکر راوی بلاک علامہ اقبال ٹاؤن لاہور

0333-4664165

معراج النساء سکول، نتھے خالصہ مانگا، ضلع قصور فون: 0301-4099095

1- جامعہ دارالعلوم الاسلامیہ کا آن لائن بینک اکاؤنٹ نمبر 6010049533100010

دی بینک آف پنجاب کریم بلاک علامہ اقبال ٹاؤن لاہور برانچ کوڈ (0060)

2- 0110-557-7 یو۔ بی۔ ایل لٹن روڈ برانچ لاہور (برانچ کوڈ 1007)